

बिहार में हिंदुस्तानी

चंद्रबली पांडे, एम० ए०

५/१०-४.
५०.



नागरीप्रचारिणी सभा, काशी

आश्विन, १९९६

प्रथम सं० २०००]

[मूल्य १)

मुद्रक—
बी० के० शास्त्री;
ज्योतिष प्रकाश प्रेस, विश्वेश्वरगञ्ज,
बनारस सिटी । २६५६

बिहार में हिंदुस्तानी

बुद्धगया में बोधिवृक्ष के नीचे गौतम बुद्ध को जो बोध प्राप्त हुआ उसका वितरण जनसमाज में लोकभाषा या जनता की नित्यप्रति की बोलचाल की भाषा में किया गया। गौतमबुद्ध के कारण लोकभाषा को जो महत्त्व मिला वह फिर कभी कम न हुआ, बल्कि प्रतिदिन कुछ न कुछ बढ़ता ही रहा। यह ठीक है कि आगे चल कर ब्राह्मणों के प्रभुत्व में आ जाने के कारण शिष्ट भाषा संस्कृत को अधिक प्रोत्साहन मिला, पर साथ ही यह भी निर्विवाद है कि संस्कृत के साथ ही साथ एक सामान्य चलित राष्ट्रभाषा का भी व्यवहार होता रहा जो समय समय पर पाली, प्राकृत और अपभ्रंश या भाषा के नाम से ख्यात होती रही और आज इस्लाम की कृपा से हिंदी अथवा हिंदुस्तानी के रूप में प्रतिष्ठित हो गई है। उसका यह नाम कब और कैसे पड़ा इसके फेर में पड़ने की कोई जरूरत नहीं, आज इतना सभी लोगों को मान्य

हो गया है कि वस्तुतः यह एक विदेशी संज्ञा है जो विदेशियों की कृपा से हमारी राष्ट्रभाषा को मिली है, और उन्हीं के प्रसाद से इसका प्रचार भी विश्वव्यापक हो गया है। इस हिंदी शब्द में जो जादू काम कर रहा है वह जरा काना हो गया है। इसी काने-पन के कारण आज वह उन्हीं लोगों की शुभ यात्रा में कुछ अप-शकुन कर रहा है जो वास्तव में उसके विधाता या जन्मदाता थे। कारण प्रत्यक्ष है। आज उन्हें जो उसमें कानापन दिखाई देता है उसका सीधा और सच्चा सबब यह है कि आज उनका लक्ष्य ही कुछ और हो गया है। आज उनके सामने आँख खोल कर अच्छी तरह देखने का प्रश्न नहीं है, बल्कि प्रश्न है एक आँख मूँद कर निशाना ठीक करने का। फिर उन्हें अपने बापदादों की हिंदी कानी नहीं तो और क्या दिखाई दे; आखिर दुनिया एक दर्पण ही तो है ?

गौतम बुद्ध ने लोकवाणी को महत्त्व दिया था और उनके अनुयायियों ने उसी को अपनाया। ठीक है, पर इसका अर्थ इतना ही ग्रहण करना चाहिए कि उनके संप्रदाय में लोकभाषा की प्रतिष्ठा हुई और उसी के द्वारा प्रचार का कार्य किया गया। बौद्ध मत के व्यापक हो जाने पर जिस व्यापक 'भाषा' की शरण ली गई वह देश को चलित राष्ट्रभाषा थी और ब्राह्मी की सगी संतान थी। पंक्तियों में लिखी जाने के कारण उसी का नाम 'पाली' प्रचलित हो गया और वही बौद्धों की शिष्ट भाषा बन गई। अब बौद्धों के प्रधान केंद्र मगध अथवा आधुनिक बिहार में जिस

देशभाषा का आदर बढ़ा वह शुद्ध मागधी न होकर 'पाली' हो गई। पाली की प्रकृति मागधी नहीं बल्कि ब्राह्मी अथवा ब्रह्मर्षि देश की लपित भाषा थी। संस्कृत की भाँति वह भी मगध की ठेठ भाषा नहीं बल्कि शिष्ट भाषा थी। पाली के साथ ही साथ एक दूसरी भाषा भी व्यवहार में आ रही थी जो पाली की अपेक्षा कहीं अधिक शुद्ध और खरी थी। आगे चल कर जब पाली बिल्कुल पोथी की भाषा रह गई, तब उसकी जगह जो चलित राष्ट्रभाषा मैदान में आई उसका नाम शौरसेनी था। शौरसेनी अधिक समय तक अपने शुद्ध रूप में प्रचलित न रह सकी। विदेशियों के संसर्ग में आ जाने से जो अपभ्रंश नाम की एक सचेष्ट भाषा निकल पड़ी थी वही धीरे धीरे सर्वत्र व्याप्त हो गई। मगध में भी उसका प्रसार हो गया। वहाँ के सिद्धाचार्यों (सरह और कृष्णाचार्य) ने उसका स्वागत किया। कहने का तात्पर्य यह कि मगध में भी बहुत दिनों से एक ऐसी सामान्य राष्ट्रभाषा का प्रचार चला आ रहा था जो वास्तव में वहाँ की ठेठ भाषा न थी, पर जनता को प्रिय तथा बोधगम्य अवश्य थी।

मुसलमानों ने जिस भाषा को प्रायः हिंदी या हिंदुई के नाम से याद किया है उसी को समय समय पर 'रेखता' और 'गूजरी' भी कहते रहे हैं। रेखता का साफ अर्थ है अपभ्रंश। अपभ्रंश को ही आरंभ में यवनों ने रेखता कहा और फिर उर्दू नाम की एक नई जवान निकल आने पर उसकी मनमानो व्याख्या की 'गूजरी' की भी कुछ यही दशा है। यह और कुछ नहीं गुर्जरी

की भाषा है, उन्हीं गुर्जरों की जिनके पुरोहितों की भाषा नागरी है। नागर गुर्जरों के पुरोहित थे। रेखता और गूजरी को अलग रख अब तनिक हिंदी पर भी विचार कर लीजिए। याद रखिए, हिंदी का संकेत कभी समूचे भारतवर्ष की भाषाओं के लिये नहीं हुआ है बल्कि आर्यावर्त या ठेठ हिंदुस्तान की भाषा के लिये हुआ है। ठेठ हिंद की भाषा का नाम हिंदी है, कुछ आजकल के समूचे हिंद की भाषा का नहीं। ठेठ हिंद का संकेत प्रायः वही समझना चाहिए जहाँ के लोग आज भी बोलचाल में 'हिंदुस्तानी' कहे जाते हैं। हिंदी वस्तुतः उन्हीं की भाषा है।

हिंदी वास्तव में एक व्यापक भाषा का नाम है जिसके क्षेत्र में अनेक विभाषाएँ तथा बोलियाँ हैं। जगह जगह पर इन बोलियों तथा विभाषाओं को भी हिंदी कहा गया है। इन विभाषाओं में से दो का उल्लेख तो अमीर खुसरो तक ने कर दिया है जिनमें से एक अवधी है और दूसरी देहलवी। अवधी और देहलवी का यह विभाजन आज भाषाविदों में पूर्वी और पश्चिमी हिंदी के रूप में ख्यात है। अवधी का प्रचार कभी बिहार में भी था और फलतः आज भी कुछ न कुछ वहाँ के मुसलमानों में बना भी है। पर बिहार ने आज एक स्वर से जिस भाषा को राष्ट्रभाषा के रूप में अपना लिया है वह 'देहलवी' अथवा उसी का एक चलित परिमार्जित रूप है।

अमीर खुसरो की 'देहलवी' और कुछ नहीं बल्कि वही पुरानी 'ब्राह्मी' है जो सदा से अनेक रूपों में भारत की राष्ट्रभाषा रही

हैं। मुसलमानों के यहाँ आ कर बस जाने तथा इधर उधर देश में फैल जाने से भी इस भाषा के प्रचार में सहायता मिली। यहाँ पर ध्यान देने की बात यह है कि इस 'देहलवी' के भीतर 'ब्रजभाषा' की भी गणना कर ली गई है। ब्रजभाषा का प्रचार इतना व्यापक और प्रबल क्यों हो उठा, इसका भी एक ठोस इतिहास है, पर उसपर विचार करने का यह अवसर नहीं। यहाँ पर केवल इतना भर निवेदन कर देना है कि मुसलिम काल में भी इसका प्रचार बराबर इसलिये होता रहा कि एक ओर यह कृष्ण की लीलाभूमि ब्रज की भाषा थी तो दूसरी ओर मुसलमानों के शासन-केंद्र आगरा की जवान। फिर इसका प्रचार चारों ओर क्यों न हो जाता ? बिहारी लोग भी उसी में काव्यरचना क्यों न करते ?

ब्रजभाषा के साथ ही साथ बोलचाल की वह भाषा भी चल रही थी जिसे आज हम आप खड़ी बोली कहते हैं। इस खड़ी बोली के प्रभुत्व में आ जाने का एक रोचक इतिहास है। प्रसंगवश यहाँ थोड़ा इसपर भी विचार कर लेना चाहिए। हमारी दृष्टि में खड़ी बोली का सच्चा नाम 'उर्दुई' होना चाहिए। कारण प्रत्यक्ष है। इस बोली में कोई खड़ापन नहीं है बल्कि वह उर्दू-वालों की कटो छँटी भाषा है। उन्हीं की ठेठ अथवा चलती हुई जवान का नाम आज खड़ी बोली हो गया है, कुछ प्रेमसागरी खड़ी बोली का नहीं।

'उर्दुई' का अर्थ अच्छी तरह ग्रहण करने के लिये कुछ 'उर्दू' शब्द पर भी विचार कर लेना चाहिए। सबसे पहले हमें यह सदा

के लिये भूल जाना चाहिए कि उर्दू का 'लश्कर' या 'बाज़ार' से भी कोई संबंध है। 'उर्दू' का अर्थ 'छावनी' होता अवश्य है। शाही शिविर को उर्दू अवश्य कहते हैं। पर हमारी 'उर्दू' का लश्कर या बाज़ार से कोई लगाव नहीं। यह तो देहली दरबार की एक नई दरबारी ईजाद है। सैयद इंशा दरिया-ए-लताफत (सन् १८०७ ई०) में फरमाते हैं कि—

“यह मजमा जहाँ कहीं जाता है उनकी औलाद को 'दिल्लीवाल' और उनके महल्ले को 'मुहल्लः अह-देहली' कहते हैं। और अगर यह लोग सारे शहर में आबाद हो गए तो उस शहर को 'उर्दू' कहते हैं, लेकिन सिवाय लखनऊ के इन लोगों का किसी और शहर में जमा हो जाना फ़कीर के नज़्दीक साबित नहीं। गो मुर्शिदाबाद और अज़ीमाबाद के बाशिन्दे बज़ात खुद अपने को 'उर्दूवाँ' और अपने शहर को 'उर्दू' समझते हैं” । (तारीख़ जुबुरा-ए-बिहार, कौमी प्रेस, बाँकीपुर पटना, सन् १९३१ ई०, पृ० १ पर उद्धृत)

‘उर्दू’ के विषय में सैयद इंशाने जो कुछ कहा है उसका सीधा सादा अर्थ यह है कि दरहकीकत उर्दू एक शाही शानशौकत का वाचक शब्द है न कि किसी लश्कर या बाज़ार के सामान्य लोगों का परिचायक। बात यह है कि मुगल सम्राटों में शाहजहाँ एक शाही शानशौकत का शासक हो गया है। एक दिन उसके जी में आ गया कि उजड़ी दिल्ली को फिर से आबाद कर दो। फिर क्या था, एक नया शहर शाहजहानाबाद बस गया और उसमें शाही स्थान को 'उर्दू-ए-मुअल्ला' का खिताब मिल गया। 'उर्दू-ए-

मुअल्ला' नाम रखने का एक मात्र कारण यह था कि राजधानी आगरा में थी, शाहजहानाबाद एक बड़ी छावनी भर था।

‘देहली’ को चर्चा हम पहले भी कर चुके हैं। यहाँ इतना स्पष्ट कर देना है कि यह ‘उर्दू’ वस्तुतः उक्त ‘देहलवी’ से सर्वथा भिन्न है। यह ‘उर्दू’ देहली की सामान्य जनता की बोली नहीं बल्कि ‘क़िला मुअल्ला’ को एक नई ईजाद है। सुनिए, वहीं के सैयद इंशा क्या फरमाते हैं—

“खुशबयानान, आंजा मुत्तफ़िक्क शुदः अज़ ज़बानहाय मुत्तफ़िद अल्फ़ाज़ दिलचस्प जुदा नमूदः व दर बाज़े इवारात व अल्फ़ाज़ तसर्सफ़ बकार वुर्दः ज़बाने ताज़ः सिवाय ज़बान हाय दीगर वहम रसानीदन्द व बउर्दू मौसूम साख़तन्द।” (दरियाए लताफ़त)

सैयद इंशा ने कितना स्पष्ट कर दिया है कि उर्दू एक ‘ताज़ः ज़बान’ है और अन्य अनेक भाषाओं में से कतरन्योंत और काट छाँट कर कुछ इधर उधर फेरफार कर बना ली गई है। उसके विधाता शाहजहानाबाद के कुछ खुशबयान लोग ही हैं। उनकी यह ‘ताज़ः ज़बान’ कितनी ‘आमफ़हम’ या बोलचाल की है ज़रा इसे भी देख लें। वही सैयद इंशा फिर बजात खुद फरमाते हैं—

“हम चुनी सकनः महल्लात दीगर कि बाज़े अज़ सुहबत वालिदैन् ज़बान याद दास्तः व बाज़े ज़बान फ़रीदाबाद व बाज़े ज़बान रुहतक व बाज़े ज़बान सोनीपत व बाज़े ज़बान मीरठ याद गिरिफ़्तः बा रोज़मर्-ए-उर्दू ज़म नमूदः अन्द बख़ुदा कि गुफ़्तगूयशां शबीह बजानवरे अस्त की चेहरा अश चेहरा

अस्त व बाक्ती तमामश बसूरत खर बाशद या निस्फुश आहू व निस्फुश सग ।” (दरि० लता०)

देखा आपने ! सैयद इंशा की दृष्टि में उन लोगों की यह दशा है जो किसी तरह ‘उर्दू’ जान चुके हैं पर भूलचूक से कभी अनजान में एकाध ऐसे प्रयोग कर जाते हैं जो उर्दू में तो नहीं पर उसके आसपास प्रचलित हैं । नतीजा यह होता है कि उनका मुँह तो मुँह मान लिया जाता है पर उनका शरीर गदहे का शरीर समझ लिया जाता है, अथवा उदारतावश आधा हरिण और आधा कुत्ते का मान लिया जाता है । जब देहली प्रांत के पठित मुसलमानों की यह दशा है तो अन्य प्रांतों के गँवार हिंदुओं की क्या गति होगी ? किस प्रकार उनके शब्द और प्रयोग दरबारी उर्दू में दाखिल कर लिए जायँगे ? भला वह सच्ची हिंदुस्तानी कव बन सकेगी ?

अच्छा, तो एक ‘ताज्जवान’ के ईजाद की जरूरत ही क्यों पड़ी ? उसके बिना जनता का कौन सा काम अटक रहा था ? बात यह है कि औरंगजेब की कूटनीति तथा सांप्रदायिक कट्टरता के कारण मुसलिम शासन के जोड़ उखड़ गए थे । मुगल सम्राट् ले दे कर किसी तरह ‘क्विला मुअल्ला’ में अपने दिन काटते थे । फारस से न तो अब फारसी के चुने हुए कवि ही आ सकते थे और न इस विकट परिस्थिति में फारसी को कोई नवीन प्रोत्साहन ही मिल सकता था । रही हिंदी अथवा भाषा की बात । सो वह प्रजा की लोकभाषा थी । उसमें कुछ खुल कर जौहर

दिखाना अब अपने लोगों का काम न रह गया था । अपने राम तो अब उसे गँवारी समझने लग गए थे । निदान इस बीहड़ परिस्थिति में उन्हें एक ऐसी सूरत नजर आई जो उनका काम आसानी से कर गई । वह और कुछ नहीं 'दक्खिनी' नाम की एक ऐसी चीज थी जो धीरे धीरे फारसी-अरबी को अपना सब कुछ मान चली थी । उसके पेशवा बली का दिल्ली में आना था कि हिंदी के भाग्य ने पलटा खाया और वह 'भाषा' की कैद से छूट कर फारसी की गोद में जा बैठी । फारस ने उसे देखा-भाला और अच्छी तरह सँवार कर उसे अपनी जगह बिठा दिया । वही अब दिल्ली दरबार याने उर्दू की राजभाषा हो गई । राजपदवी प्राप्त हो जाने का परिणाम यह हुआ कि अब उसकी मर्यादा निश्चित कर दी गई और वह एकमात्र 'नजीवों' की चीज समझी गई । उस पर केवल उन्हीं लोगों का अधिकार रह गया जो परंपरा से कुलीन दरबारी मुसलिम याने 'खुशबयान' हों, उर्दू के रागरंग, हावभाव और नाजअंदाज से वाकिफ हों ।

दिल्ली के उजड़ जाने से उर्दू किस तरह उर्दूवालों के साथ देश के नाना नगरों में बस रही थी, इसकी एक झलक सैयद इंशा के उक्त कथन में मिल गई है । सैयद इंशा ने वहीं आगे चल कर यह भी कह दिया है कि इसी निकास तथा उद्वास के कारण लखनऊ शाहजहानाबाद हो गया और वहाँ की उर्दू प्रमाण मानी जाने लगी । लखनऊ के अतिरिक्त फैजाबाद, अजी-माबाद (पटना) मुर्शिदाबाद आदि स्थानों को भी कुछ उर्दू का

शौक हुआ और धीरे धीरे उर्दू दूसरे शहरों में भी अपना पाँव पसारने लगी। पर कलकत्ते में गौरांग प्रभुओं को पा कर उसने अपना जो रंग जमाया उसका फल यह हुआ कि बेचारी लोकभाषा हिंदी कहीं की न रह गई और धीरे धीरे उसकी जगह उर्दू को मिल गई। फिर क्या कहना था ! उर्दू हिंदुस्तानी या मुल्की जबान के नाम से आगे बढ़ी और अपनी जान में हिंदी को दफना दिया। दरबार या सरकार में कहीं उसका निशान भी न रह गया।

उर्दू के विषय में अब तक जो कुछ कहा गया है उससे इतना तो स्पष्ट ही है कि जनता से उसका कुछ भी सीधा संबंध नहीं है। याद रहे, जनता से हमारा तात्पर्य केवल हिंदू जनता से ही नहीं बल्कि उस मुसलिम जनता से भी है जो नजीब या उर्दू की नहीं है। प्रश्न उठता है कि 'दिल्लीवाल' लोगों के उजड़ बसने और देश के भिन्न भिन्न नगरों में जा रहने के पहले वहाँ के लोग अपनी जन्मभाषा के अतिरिक्त कोई और अन्य भाषा जानते थे अथवा नहीं। निवेदन है, जानते थे और अच्छी तरह जानते थे। कुछ लोग तो उसमें कविता भी कर लेते थे। तो वह भाषा आखिर थी कौन सी ? 'अवधी' के विषय में अब हम कुछ और न कहेंगे पर इतना अवश्य संकेत कर देंगे कि कुछ उसका भी प्रचार बिहार में था। रही 'देहलवी' की बात। उसके संबंध में पहले ही कहा जा चुका है कि उसका व्यवहार बराबर देश के भिन्न भिन्न प्रांतों में होता रहा है और देहली के लोग हिंदू मुसलमान दोनों ही बरा-

बर दिल्ली से निकल कर बाहर जाते और बसते रहे हैं। अस्तु-
 उर्दू के दरबे से बाहर झाँकने के बहुत पहले ही एक मिलीजुली
 हिंदुई का देश या राष्ट्रभाषा के रूप में समूचे हिंदुस्तान में
 प्रचार होगया था। आरंभ में अंगरेजों ने उसी को हिंदुस्तानी
 के पाक नाम से याद किया और उसी को लोकभाषा के रूप में
 अपनाया। बाद में प्रमाद या व्यामोहवश उर्दू को फारसी के नाते
 पनपाया और धीरे धीरे कूटनीति के सहारे उसे आसमान पर
 चढ़ा दिया। अब सभी लोग उसी का दम भरने लगे।

जानकारों से यह बात छिपी हुई नहीं है कि मुसलिम शासन
 में हिंदी फारसी के साथ साथ चलती रही और कंपनी सरकार
 ने एक ओर फारसी पर हाथ साफ किया तो दूसरी ओर हिंदी
 पर। राजभाषा की जगह अँगरेजी को दे दी तो लोकभाषा की
 जगह उर्दू को। मानो हिंदी भी फारसी की तरह कोई ऊपर या
 बाहरी चीज थी। खैर, अभी इतना जान लीजिए कि कंपनी
 सरकार के सामने जब भाषा का प्रश्न आया और यह सवाल उठा
 कि बिहार के कलक्टर साहबों की मुहर पर कौन सी भाषा और
 कौन सी लिपि रहे, तब चट निश्चित हो गया कि फारसी भाषा
 और फारसी लिपि तथा हिंदुस्तानी भाषा और नागरी लिपि।
 यदि विश्वास न हो तो पहली मई सन् १७९३ ई० का रेगुलेशन
 २ सेक्शन ५ देखिए। प्रत्यक्ष है कि फारसी भाषा तथा लिपि को
 तो शाही जवान होने के नाते जगह मिली पर हिंदुस्तानी भाषा
 तथा नागरी लिपि को केवल प्रजावर्ग की प्रेरणा से स्थान

मिला। यदि वह लोकभाषा और लोकलिपि न होती तो उसका नाम ही कौन लेता ? रही उर्दू की बात। अभी चुपचाप जमाने का रंग देखते रहिए। अभी 'इस्तयाज़' या 'शाहीशान' के लिये फारसी बनी है। उसको दफ्तर से अभी देशनिकाला नहीं मिला है।

जो लोग उर्दू को 'मुल्की जवान' कहते और हिंदी को कल की बनावटी भाषा मानते हैं उन्हें अब जरा होश में आ जाना चाहिए और यदि हो सके तो पुष्ट प्रमाणों के आधार पर अपने दावे को सही साबित कर देना चाहिए। फजूल की लाग डाट और व्यर्थ की छीन झपट से अब काम नहीं सध सकता। अब तो देशी मुसलिम भी समझ गए हैं कि हिंदी ही उनकी भी देशभाषा है। उनके सामने भी धीरे धीरे वह सारा इतिहास आ रहा है जो उनके पूर्वजों के रक्त से बना है और जो उनकी विमल वाणी से विभूषित है। देखिए न, कंपनी सरकार ने भी अपने विधानों में उसी हिंदी भाषा और उसी हिंदी लिपि को महत्त्व दिया है जिसकी चर्चा आज हम यहाँ कर रहे हैं और कल जिसे देश के एक छोर से दूसरे छोर तक व्याप्त देखना चाहते हैं। राष्ट्रभाषा और राष्ट्रलिपि के रूप में नागरी की प्रतिष्ठा तो बहुत पहले से हो चुकी है पर व्यवहार में अभी उसका पूरा पूरा प्रचार नहीं हो पाया है। बिहार आदि प्रांतों में भी, जहाँ उसका एकमात्र शासन था, अब प्रमाद अथवा नीतिवश उर्दू को स्थान दिया जा रहा है और एक अजीब हिंदुस्तानी का बेमेल डौल डाला जा रहा है। कारण अज्ञता, अनभिज्ञता, आलस्य और कायरता के अति-

रिक्त और क्या हो सकता है ? कचहरी और दफ्तरों की भाषा तो आज भी अजनबी और अजीब बनी हुई है, और लड़ाई हो रही है हिंदी और हिंदुस्तानी के लिये, मानो उनमें कोई एकता ही नहीं है !

जो हो, सबसे पहले हमें देखना यह है कि दिल्ली दरबार के अधीन कंपनी सरकार ने शासन के लिये जो विधान बनाए उनका प्रचार किस प्रकार जनता में किया गया और किस भाषा तथा किस लिपि को देशभाषा तथा देशलिपि की प्रतिष्ठा मिली । सुनिए—

“अदालत के वकील लोग और आदमी भी हजूर आईन से वाकिफ हो सकते रहे इस वास्ते उस आईनों के छापे का कीताब मैं फारसी वो देसीभाखे वो अछर से उसका तरजमा फिहरीसत के ठेकाने से जीलदबनदी हो के छोटे वो बड़े के पढ़ने के वास्ते हरी ऐक अदालत के कचहरी मे मौजूद रहेगा वो जब तक के ऊपर के लिखने वमौजिब ऐक ऐक साल के मोकररी आईनो का जीलदबनदी नही होऐ चाहिअै के जिस वखत जो आइन के तरजमा होकै छापा होऐ उपर के लिखने के तरह से उस आइन मैं उसके तरजमे का ऐक ऐक कीताब हरी ऐक अदालत के कचहरी मे मौजूद रहे वो उस आइन के मौजूद रखने के वास्ते चाहिअै के हरी ऐक अदालत के कचहरी मे ऐक मेज जुदा कीसी जगह मे रखा जाए वो इतवार का रोज छोड कै हर रोज नौ घंटा से दोपहर तीन घंटा अंगरेजी तक छोटे वो बड़े के पढ़ने के वास्ते मेज के उपर मौजूद रखा जाए वो ईस मेआद मे वकील लोग वो और समो को अखतीआर है के उस आइन को कचहरी मे पढै वो अगर चाहै उसका तमाम ईआ उससे

कुछ का नकल लेवें ।” (अंगरेजी सन १८०३ साल १० आईन ५ दफा) ।

‘छोटे वो बड़े के पढ़ने के वासते’ ही नहीं बल्कि ‘अदालत’ के बूझने के वास्ते भी देशी भाषा और देशी अक्षर का विधान था । अदालत में भी देशी भाषा को स्थान मिला था—

“मोफसील कोर्ट अपील के अदालत के साहेब लोग जो कागज के देसी भाखे वो अच्छर मे खाह अपील के मोकदीमा खाह और मोकदिमा मे सदर दीवानी अदालत मे भेजही अगर उसके तरजमा के वासते खास हुकुम जारी नही हुआ रहै उनका तरजमा नही करहीगे ।” (अंगरेजी सन १८०३ साल ५ आईन २९ दफा) ।

‘तरजमा’ के बारे में याद रहे कि—

“जीस वखत इंगलीस्तान बादशाह वो उनके कौंसल के साहेब लोग के हजुर मे मोकदीमे का अपील सदर दीवानी अदालत के साहेब लोग मनजुर करही चाहैअ के उस मोकदीमे के बाबत के तमाम्मी कएदाद वो डीकरी ईआ हुकुम मै गवाही लोग के जवानबनदी वो दसतावेजात का दो नकल अगर देसी जवान में रहै अंगरेजी जवान मे तरजमा कराए कै तैआर करावही वो उसके तैआरी के पीछे अदालत के मोहर वो रजीसटर साहेब के दसखत से जुदा जुदा इंगलीस्तान बादशाह वो उनके कौंसल के साहेब लोग के हजुर से उसके भेजने के वासते जेता जल्दी रवाने करने का इतफाक होऐ नौआब गवरनर जनरल बहादुर के पास दाखील करही ।” (अंगरेजी सन १८०३ साल ५ आईन ३४ दफा) ।

प्रकृत अवतरणों के आधार पर यह आसानी से कहा जा सकता है कि सचमुच कंपनी सरकार ने आरंभ में हमारी देश-

भाषा तथा देशलिपि का पूरा पूरा सत्कार किया और उनको वह स्थान दिया जिसको प्राप्त कर लेना उनका जन्मसिद्ध अधिकार था। पर संभवतः अब भी कुछ लोग प्रमादवश कह पढ़ेंगे कि जनाब, 'देशीभाषा' का अर्थ है उर्दू, न कि हिंदी या हिंदवी। निवेदन है, तनिक इसे भी देख लीजिए। अदालत के प्रसंग में अदालती कागज को ही ले लीजिए—

“जो सीटामप सभके दावे वो जवाब गैरह कागज के उपर क्रिया जाएगा उसके ऊपर नीचे का मजमून फारसी भाखे वो अछर वो हीनदवी जुबान को नागरी अछर मो खोदा जाएगा।” (अंगरेजी सन १८०३ साल ४३ आईन १३ दफा ६ तफसील)।

हो सकता है 'जुबान' के कारण आप इसे उर्दू समझ रहे हों, इसलिये कुछ और भी देख लीजिए—

“सुपरिनटनडंट साहब को लाजिम है के सीटामप कीआ हुआ कागज सभ अदालत गैरह के दफतर के साहेब लोग ईआ जो कोई के तलब करने का अखतीयार रखै उसके पास सरबराह देने के आगे सरकारि खाजाने के उपर अंगरेजी जुबान वो हरफ मे टेरेजोरी वो खजाने आमरे का बात फारसी वो बंगला वो हनदी भाखे वो अछर मे खोदा जाएगा।” (अंगरेजी सन् १८०३ साल ४३ आईन १९ दफा)।

हिंदी भाषा के संकेत को और भी स्पष्ट करने के लिये यह आवश्यक है कि हम एक और आईन का प्रमाण पेश करें और यह साफ साफ सुझा दें कि उक्त आईनों में हिंदी, हिंदवी और

हिंदुस्तानी का अर्थ वही है जो आज की हिंदी अथवा नागरी का, न कि उर्दू अथवा किसी दरबारी जवान का। अब—

“किसी को इस बात का उजुर नहीं होऐ के उपर के दफेका लीखा हुकुम सभ से वाकीफ नहीं है हरी ऐक जिले के कलीकटर साहेब को लाजीम है के इस आइन के पावने पर ऐक ऐक केता इसतहारनामा निचे के सरह से फारसी वो नागरी भाखा वो अछर मे लीखाऐ कै अपने मोहर वो दस्तखत से अपने जिला के मालीकान जमीन वो ईजारेदार जो हजुर मे मालगूजारी करता उन सभो के कचहरी में वो अमानि महाल के देसि तहसीलदार लोग के कचहरी लटकावही” (अंगरेजी सन् १८०३ साल ३१ आईन २० दफा)।

निदान, हमको विवश हो मानना पड़ता है कि कंपनी सरकार ने आरंभ में जिस भाषा तथा जिस लिपि को देशी भाषा तथा देशी लिपि होने के नाते अदालत में स्थान दिया वह और कुछ नहीं बल्कि वही हमारी चिर परिचित परंपरागत हिंदी भाषा तथा नागरी लिपि है जो आज न जाने क्यों बनावटी और कल की चीज बताई जा रही है। बिहार, वही बिहार जहाँ की वह देशी भाषा तथा देशी लिपि आज से न जाने कितने दिनों पहले मानी जा चुकी थी, आज उसी हिंदी भाषा तथा उसी हिंदी नागरी लिपि को बक-ट्रिप्ति से देख रहा है और किसी हिंदुस्तानी के कल्पित नाम से न जाने कौन सो अजनबी भाषा को ईजाद कर रहा है। याद रहे, आज भी ‘खुशबयान’ लोगों में उन्हीं की गणना है जो ‘नजीब दिलीवाल’ नहीं तो कम से कम उनके मुरिद तो अवश्य है। हिंदुस्तानी डिक्शनरी के विधाता मौलाना अब्दुल

हक का आसन आज भी दिल्ली में ही जमा है और उसके डाक्टर जाकिर हुसेन भी वहीं के रोड़े हो रहे हैं ।

आखिर काँग्रेस सरकार को किसी बनावटी हिंदुस्तानी की आवश्यकता क्यों पड़ । क्या अब उसका काम हिंदी याने हिंदुस्तानी से नहीं निकल सकता था ? बात यह है कि जिन 'खुशब-यान' लोगों की प्रेरणा से उर्दू का जन्म हुआ उन्हीं के हठ तथा दुराग्रह से आज एक अजीब हिंदुस्तानी का सृजन हो रहा है । उसके लिये यह दावा करना कि वह 'आमकहम' और 'लोकभाषा' है, शुद्ध पाखंड और घोर वितंडा है । उसके बिना भी न जाने कितने दिनों से हम हिंदू-मुसलिम जिस देशभाषा में बातचीत करते आ रहे हैं वही आज भी हमारे बात-व्यवहार और नित्यप्रति के कामकाज की भाषा है । हमें किसी नई भाषा की ईजाद की जरूरत नहीं है, यदि है तो उन्हीं 'खुशबयान' लोगों को जो सदा से 'इस्तियाज' के कायल रहे हैं और किसी तरह अपने आप को जनता में मिलने नहीं देते । जब उन्होंने देखा कि अब हिंदुस्तान में फारसी का राज्य नहीं रहा और हिंदी फिर चारों ओर फैल निकली तो चट उन्होंने मिलकर तरह तरह की कतर-व्योंत कर एक नई जवान ईजाद कर ली और उसका नाम उर्दू रख दिया । किंतु जिस कालचक्र के प्रभाव से फारसी को विदाई का परवाना मिल गया उसी की कृपा से उसकी लाड़ली उर्दू को भी यह दिन देखना पड़ा । अब उर्दू उर्दू के रूप में तो जीने से रही । अदबी दुनिया अरबी और फारसी के सामने उसे क्यों पृछने लगी ! रही हिंदु-

स्तान की आम जनता की बात । सो उसके लिये उसमें धरा हो क्या है ? वह उसकी जवान ही कब रही ? निदान, यह आवश्यक हो गया कि उर्दू भी उसी तरह मरने से बचा लो जाय जिस तरह कभी फारसी बचा ली गई थी । उर्दू की ईजाद उस समय हुई जब उर्दू याने दरबार की प्रतिष्ठा थी और हिंदुस्तानी की ईजाद उस समय हो रही है जब प्रजा ने राजा को दबा लिया है । मतलब यह कि चीज वही है पर नाम दूसरा है । हमें चीज और नाम के भेद को अच्छी तरह समझ लेना चाहिए और वह उपाय करना चाहिए जो हमारे उत्थान का कारण हो, पतन का नहीं ।

इधर फोर्ट विलियम की कंपनी सरकार हिंदी भाषा और नागरी अक्षरों को लोकभाषा तथा लोकलिपि के रूप में अपना रही थी तो उधर उसी फोर्ट विलियम के कालेज में डाक्टर गिलक्रिस्ट तथा उनके साथी मुंशी उर्दू की हिमायत में लगे थे और कंपनी के साहवों को कुछ ऐसा पाठ पढ़ा देना चाहते थे कि वे सरकारी कामकाज के लिये जल्दी से जल्दी फारसी सीख लें । साथ ही इस बात का भी ध्यान रखते थे कि कुछ देशभाषा तथा देशलिपि का भी बोध हो जाय । बिहार के सदलमिश्र और आगरा के लल्लू जी लाल ने डाक्टर गिलक्रिस्ट के आदेश से जो कुछ किया वह तो केवल निमित्त मात्र था । कालेज तथा डाक्टर गिलक्रिस्ट की पूरी पूरी कोशिश तो दरबारी जवान उर्दू के लिये ही रही । उर्दू को ही फोर्ट विलियम कालेज ने सराहा

और धीरे धीरे शिक्षा के साथ लोक-व्यापक बनाने की भरपूर चेष्टा की। कारण, वही उसके शाही दरबार की लपित शिष्ट भाषा थी। फिर भी स्वयं डा० गिलक्रिस्ट तथा उनके मुसलिम मुंशियों ने स्पष्ट स्वीकार किया है कि उनकी उर्दू देशभाषा हिंदी अथवा हिंदुस्तानी की ही एक शैली अथवा विभाषा मात्र है जिसका स्थान 'उर्दू-ए-मुअल्ला' अथवा शाहजहानावाद का शाही दरबार है। दरबार की भाषा को ही प्रमाण माना जा रहा है।

कंपनी सरकार की कृपा से उर्दू के पंख लग गए और वह हिंदी पर उड़ उड़ कर धावा बोलने लगी। धीरे धीरे उसमें इतनी शक्ति आ गई कि कामकाज तथा शिक्षा का सारा भार उसी को सौंप दिया गया। कंपनी सरकार ने कभी प्रतिज्ञा की थी कि वह फारसी का पोषण करेगी और भरसक उसपर किसी प्रकार की आँच न आने देगी। परंतु जब स्वयं देहली दरबार से उसकी रक्षा न हो सकी तब कंपनी सरकार कहाँ तक उसके लिये सती होती ? रही उसके प्रेमियों के ऊधम मचाने की बात, सो उसके लिये बड़ी चातुरी से कंपनी सरकार ने उर्दू को उनके सामने ला खड़ा कर दिया। फिर किसमें ताव थी कि जरा भी चूँ करता। उपयुक्त और उचित अवसर देख कर कंपनी सरकार ने फारसी से अपना पिंड छुड़ाया और सन् १८३७ ई० में ऐक्ट बना दिया कि अब फारसी की जगह कचहरियों तथा दफ्तरों में देशभाषाओं को चालू कर दिया जाय। किंतु यह काम सहसा न किया जाय, बल्कि धीरे धीरे लोगों का रंगढंग देख कर साव-

धानी के साथ किया जाय । अच्छा होगा, उक्त ऐक्ट की एक झाँकी स्वयं भी ले लें—

"I. It is hereby enacted that from the first day of December 1837, it shall be lawful for the Governor General of India in Council, by an Order in Council, to dispense either generally, or within such local limits as may to him seem meet, with any provision of any Regulation of the Bengal Code, which enjoins the use of the Persian language in any judicial proceeding or in any proceeding relating to the Revenue, and to prescribe the language and character to be used in such proceedings.

II. And it is hereby enacted, that from the said day it shall be lawful for the said Governor-General of India in Council, by an order in Council, to delegate all or any of the powers given to him by this Act, to any subordinate authority, under such restrictions as may to the said Governor-General of India in Council seem meet." (Act No. XXIX of 1837. Passed on the 20th November, 1837).

ऐक्ट के अनुसार यदि काम किया गया होता और स्थिति भी यदि सन् १८०३ ई० तक की रही होती तो फारसी भाषा और फारसी खत के निकल जाने पर जिस भाषा तथा जिस लिपि

को जगह मिलती वह स्वभावतः हिंदी भाषा तथा हिंदी लिपि ही होती। पर आश्चर्य की बात तो यह है कि उक्त विधान के बाद धीरे धीरे अदालतों से हिंदी भाषा तथा हिंदी लिपि उठा दी गई और जगह मिली न जाने किस अजनबी भाषा और फारसी लिपि को। फारसी लिपि की रक्षा का कारण तो कुछ न कुछ समझ में आ जाता है, क्योंकि वही 'उर्दू' की भी लिपि है। पर इस अजनबी भाषा का भेद समझ लेना कुछ कठिन है। कारण, हम इसे आज किसी द्वेष या दुराग्रह का परिणाम तो कह नहीं सकते ! रही इसके उर्दू होने की बात। उसके विषय में निवेदन है कि वह किस और कहाँ के उस्ताद की जवान है ? कौन उसको जवान की सनद के रूप में पेश कर सकता है ? यदि आप उसे फारसी या सरकार की उर्दू कहें तो ठीक है, पर वह किसी देश के किसी कोने की जवान तो हरगिज नहीं है। देहली या लखनऊ की उसमें बू भी नहीं है। उसकी शान अजीब और निराली है। चाहें तो उसे काँग्रेस सरकार की हिंदुस्तानी कह लें। कारण, वह शौक के साथ उसे गले लगा रही है और उसको 'आमकहम' बनाना अपना कर्त्तव्य नहीं समझती।

सन् १८३७ ई० के ऐक्ट का प्रभाव कुछ न कुछ भारत की सभी देशभाषाओं पर पड़ा। हिंदुस्तान की मुख्य भाषा हिंदी को इसने किस तरह बरबाद किया और उसकी जगह एक अजीब जवान उर्दू को किस तरह चालू कर दिया आदि बातों पर विचार करने के पहले कुछ डाक्टर मौलाना अब्दुलहक के इस निष्कर्ष पर

ध्यान दीजिए और देखिए कि बिहार में हिंदी की क्या गति हुई। उनका सगर्व कहना है—

“सन् १८३७ ई० में जब फ़ारसी ज़बान अदालतों और सरकारी दफ़्तरों में ख़ारिज की गई तो सूब: बिहार में (जो उस ज़माने में सूब: बंगाल में शामिल था) फ़ारसी की जगह उर्दू ने ले ली। लेकिन इसके कुछ अरसे बाद मुल्क में एक ऐसी जमाअत पैदा होगई जो उर्दू ज़बान और उर्दू रस्मख़त की मुख़ालिफ़त शब्द व मद से करने लगी। उस जमाअत की मुसलसल कोशिशों का नतीज: यह हुआ कि हुकूमत बंगाल: ने सन् १८८१ ई० में एक एलान के ज़रिय: से सूब: बिहार में उर्दू रस्मख़त की जगह हिंदी रस्म ख़त जारी कर दिया। बावज़ूद इसके उर्दू ज़बान और उर्दू रस्मख़त अदालतों और सरकारी दफ़्तरों से बिल्कुल ख़ारिज न हुआ। ज़बान तो वही (उर्दू) रही लेकिन रस्मख़त बदल गया। क़ानूनी इस्तेलाहात वही हैं जो साबिक़ में थीं। संस्कृत आमेज़ हिंदी का अदालतों और सरकारी दफ़्तरों में अब तक रिवाज नहीं हुआ। लेकिन ऐसा सुनने में आया है कि एक जमाअत इस कोशिश में है कि क़ानूनी इस्तेलाहात भी संस्कृत से बना कर रायज की जाएँ। उम्मीद नहीं कि यह कोशिश बार आबर हो।” (‘उर्दू’, जुलाई सन् १९३७ ई० पृ० ६५३; अंजुमन तरक्की उर्दू हिंद का रिसाला)

मौलाना हक के अंतिम वाक्य के विषय में हमें जो कुछ कहना है वह अभी नहीं कह सकते। अभी तो हमें यह बता देना है कि उक्त ऐक्ट में इस बात का स्पष्ट निर्देश है कि फ़ारसी भाषा धीरे धीरे हटा दी जाय, पर कहीं इस बात का संकेत भी नहीं है कि उसकी जगह उर्दू को दी जाय। सच पूछिए तो उसका स्पष्ट आशय यह

है कि प्रत्येक प्रांत में वहीं की भाषा तथा वहीं की लिपि को जगह मिले। अब प्रश्न सामने आता है कि आखिर हिंदी के प्रांत में हिंदी की जगह कल की उर्दू कैसे चालू हो गई और क्यों हिंदी लिपि को बिदाई मिल गई। उत्तर बहुत आसान है। हिंद प्रांत में दुर्भाग्य से हिंदी के भीतर एक ऐसी शैली का उदय हो गया था जिसका सभी कुछ फारसी था। यदि नहीं था तो कहीं कहीं 'में' 'को' 'पर' या 'है'। अर्थात् विभक्तियों और क्रियाओं को छोड़ कर सभी कुछ फारसी हो गया था। लिपि तो बिल्कुल वही फारसी लिपि थी। अतएव हुआ यह कि कचहरी के साहबों ने अपनी आसानी और समय की वचत के लिये लिपि के प्रश्न को तो यों ही छोड़ दिया और भाषा के विषय में यह आदेश किया कि धीरे धीरे भाषा को बिल्कुल ही सुबोध और ठेठ बोलचाल की कर दिया जाय। फारसी में तनिक सा परिवर्तन कर देने से जो कचहरों की देशी जवान उर्दू बनी वह कहाँ तक 'आमकहम' और ठेठ कामकाज की है उसे सभी लोग जानते और पहचानते भी हैं। पर फिर भी उसकी रक्षा का प्रयत्न केवल इसलिये किया जा रहा है कि उससे कुछ मसिजीवियों का पेट पलता और उसमें शाही शान की गमक रहती है। खैर अभी इतना नोट कर लीजिए कि वस्तुतः यह फोर्ट विलियम कालेज की बरकत और हमारी लापरवाही का नतीजा है कि फारसी लिपि के सहारे फारसी जवान भी कुछ इधर उधर कर हमारी कचहरियों और दफ्तरों में पड़ी है और समय आने पर 'उर्दू' की ओट में छिप जाती है। गोया वह फसीह उर्दू है।

कचहरी के सभी प्राणी फारसी में अभ्यस्त थे। फारसी लिपि में लिखते रहने की उन्हें आदत हो गई थी। जब तक फारसी जवान का दौर दौरा था तब तक देशभाषा होने के कारण हिंदी भाषा और हिंदी लिपि को भी जगह मिली थी। परंतु जब फारसी की जगह देशभाषा को मिली तब उर्दू सामने आ गई और वह एक ओर फारसी का काम करने लगी तो दूसरी ओर हिंदी का दम भरने लगी। नतीजा यह हुआ कि धीरे धीरे हिंदी नवीसी बंद हो गई और पेट के लिये सर्वत्र फारसी लिपि का प्रचार हो गया। अस्पष्ट और भ्रमपूर्ण होने के कारण वह मसिजीवियों के अधिक काम की साबित हुई। उससे पैसा भी हाथ में आने लगा और शान भी बढ़ गई। फिर क्या था, कचहरियों और दफ्तरों में हिंदी की सूरत तक हराम हो गई।

हिंदी जनता अपनी प्यारी जवान हिंदी के लिये किस तरह तड़पती रही और समय पर उसे किस किस तरह के दिलासे और टोले मिलते रहे, इन बखेड़ों में पड़ने की जरूरत नहीं। जरूरत है उस घोषणा को भली भाँति देख लेने की, जिसके फलस्वरूप हिंदी को फिर कचहरियों और दफ्तरों में स्थान मिला और बिहार में यत्र तत्र क्या सर्वत्र हिंदी लिपि दिखाई पड़ने लगी। धन्य कहिए बंगाल के लेफ्टनेंट गवर्नर श्री जार्ज केम्बल (Campbell) को, जिनकी पैनी प्रतिभा ने भाँप लिया कि देश का वास्तविक हित है हिंदी के प्रचार में, न कि गड़बड़ उर्दू की हिमायत में। निदान उन्होंने ४ दिसंबर सन् १८७१ ई० को घोषणा की कि—

“फ़ारसी ज़बान को जो हिंदुस्तान के क़दीम हुक्मरानों की ज़बान थी कुल्लियतन् तर्क कर दिया गया है। सरकारी ज़बान की हैसियत से मेरे (लेफ्टनेंट गवर्नर बंगाल) हिंदुस्तान आने से क़व्ल यह ज़बान तर्क कर दी गई थी। मेरी ख़िदमत के इव्तदाई अय्याम में इस बात की पूरे तौर पर कोशिश की गई कि सरकारी क़वानीन में उस दोगली ज़बान के अल्फ़ाज़ मुस्तमल न हों जो फ़ारसी ईशापरदाज़ों को बहुत अज़ाज़ थे। मेरा ख़याल था कि यह ज़बान बिल्कुल मतरूक हो चुकी है और हमें ऐसा करने में काम-याबी हासिल हुई है। लेकिन पिछले दिनों जब मुझे बिहार जाने का इत्फ़ाक़ हुआ तो मुझे यह देखकर ताज्जुब हुआ कि यह दोगली ज़बान फल फूल रही है और हमारे क़वानीन में उसके लफ़्ज़ इस्तमाल होते हैं और मदरसों में भी उसकी तालीम का इंतज़ाम है। बिहार में मैंने जो ज़बान सुनी वह निहायत ख़राब और मसनूयी थी। ऐसी मसनूयी ज़बान मैंने पहले क़भी नहीं सुनी थी। मुझे यह देख कर ताज्जुब हुआ कि इस किस्म की ज़बान को हमारे मदारिस में देसी ज़बान (वर्नाक्यूलर) कहा जाता है। मौलवी लोग जो ज़बान मुरव्वजः ज़बान की बजाय हमारे मदारिस में सिखाते हैं वह ज़बान कहलाने की मुस्तहक़ ही नहीं। उस ज़बान के लिये ‘उर्दू’ का लफ़्ज़ इस्तमाल किया जाता है जो निहायत ग़ैर मौजू है। मैं समझता हूँ यह लफ़्ज़ बंगाल के मुहक़मये ताली-मात ने रायज किया है। यह एक ऐसा लफ़्ज़ है जिसके माने मुतैय्यन नहीं किए जा सकते। किताबों में चाहे इस ज़बान के मुतल्लिक कोई कुछ लिखे लेकिन हक़ीक़त यह है कि उर्दू ज़बान अह दरबार और देहली की तवायफ़ों की ज़बान है। इसको मुल्क की मुरव्वजः ज़बान नहीं कह सकते। मैंने पूरा इरादह कर लिया है कि जहाँ तक मेरा वश चलेगा इस ज़बान की तालीम

को जो हमारे मदरसों में दी जाती है, रोकने की कोशिश कहेंगा। मैं फ़ारसी ज़बान के मदरसों में हूँ। यह एक नफ़ीस और पुरतकल्लुफ़ ज़बान है। अगर फ़ारसी ज़बान की तालीम दी जाय तो मुझे कोई एतराज़ नहीं बशर्ते कि हालात ऐसा करने के मुवाफ़िक़ हों। लेकिन बिगड़ी हुई अरबी और बिगड़ी हुई फ़ारसी के मेल से जो ज़बान तैयार की गई है जिसमें हिंदुस्तानी के कुछ थोड़े से अफ़आल व हरफ़ फ़जाइयः (Conjunction) शामिल कर लिए गए हैं जिसे उर्दू कहते हैं, हरगिज़ इस काबिल नहीं कि उसकी तालीम दी जाय। मुझे बंगाली ज़बान नहीं आती लेकिन मुझे यकीन है इस ज़बान में भी बहुत मेल पैदा हो गया है और उसमें संस्कृत के लफ़्ज़ और मुहाविरें बेतहाशा शामिल कर लिए गए हैं। बिहार के मदारिस में जो मुरव्वजः ज़बान में तालीम दी जाती है वह तमामतर इसपर मुशतमल है कि एक मौलवी साहब उर्दू पढ़ा देते हैं और एक पंडित जी हिंदी में लिखे हुए चंद सूत्रमाओं के तारीख़ी हालात बता देते हैं। इस तारीख़ में हर दूसरे या तीसरे सफ़हे पर संस्कृत के श्लोक ज़रूर होते हैं। हिंदी के मुतद्विक़ मेरी राय है कि उसमें ख़्वाहमख़्वाह संस्कृत के लफ़्ज़ों की ठूसठाँस नहीं होनी चाहिए और न हम यह कर सकते हैं कि हिंदी का नाम लेकर हर गाँव की अलहदः बोली को तसलीम करें। ऐसा करना बिल्कुल इसके ममासिल होगा कि इंग्लिस्तान में बच्चों को डवरेस्ट (१) शायर या यार्कशायर की बोलियाँ सिखाई जायँ। हिंदुस्तान की एक ज़बान कुल मुल्क के लिये है जो हिंदुस्तानी कहलाती है, बिल्कुल इस तरह जैसे इंग्लिस्तान में अंगरेज़ी है। मेरी दानिस्त में अह बंगाल की ज़बान इसी तरह बंगाली कही जा सकती है। लेकिन चूँकि बंगाली ज़बान अभी हाल ही में वजूद में आई है इसलिये बोलचाल की बंगाली और

तहरीक की बंगाली में फ़र्क करना होगा । मैं यह नहीं चाहता कि उर्दू में से फ़ारसी अल्फ़ाज़ चुन चुनकर अलहदः कर दिए जायें । यह हिंदुस्तानी ज़बानों की ख़सूसियत ख़ासः मालूम होती है कि वह किसी अजनबी ज़बान के मुहाविरे और लफ़्ज़ किसी मतलब को अदा करने के लिये आसानी से अपने में शामिल कर लेती हैं इस वास्ते कि खुद उनमें उसके अदा करने के लिये लफ़्ज़ मौजूद नहीं । चुनावच हिंदुस्तानी ज़बानों में बहुत से फ़ारसी अल्फ़ाज़ ने राह पाई । इसी तरह अँगरेज़ी लफ़्ज़ भी अपनाए जा रहे हैं और ग़ालिबन्द आइन्दः और ज़्यादाः अपनाए जायेंगे । यह दूसरी ज़बानों के लफ़्ज़ जो हिंदुस्तानी ज़बानों में अपनाए गए हैं बच्चों को सिखाने होंगे । हम इस बात पर जोर देते हैं कि बच्चों को जो ज़बानें सिखाई जायें वह मुल्क की हक़ीक़ी ज़बानें होनी चाहिएँ जो आम तौर पर बोली जाती हैं और जिन्हें अवामुन्नास समझ सकें । मसनूयी ज़बानें सिखाने से कोई फ़ायदः नहीं जिन्हें आम लोग नहीं बोलते और न समझ सकते हैं । अगर ज़दीद तसव्वुरात को अदा करने के लिये ज़दीद अल्फ़ाज़ की ज़रूरत है तो मैं समझता हूँ यह बेहतर होगा कि अँगरेज़ी अल्फ़ाज़ रायज किए जायें बजाय इसके कि किसी अजनबी ज़बान के अजनबी अल्फ़ाज़ क़बूल किए जायें । यह ज़रूरत इस वास्ते पेश आयगी कि हम अँगरेज़ी की आला तालीम के ज़रिये ज़दीद तसव्वुरात को अह हिंद के सामने पेश कर रहे हैं । हिंदी और हिंदुस्तानी के मुनल्लिक मेरा ख़याल है कि इन दोनों को इस तरह सिखाना चाहिएँ गोया वह दोनों एक ज़बान हों जो दो मुख्तलिफ़ रस्म ख़त में लिखी जाती हैं । मैंने अभी जो कुछ कहा है उससे अंदाज़ह कर लिया गया होगा कि मैं क़दीम और दक़ियानूसी हिंदी की हिम्मत अफ़ज़ाई के खिलाफ़ हूँ । हिंदी की जो क़ास की किताबें सूबाजात शुमाल

नगरवा (यू० पी०) में छापा जा रहा है उनमें फ़ारसी के ऐसे अल्फ़ाज़ इस्तमाल किए जाते हैं जिन्हें लोग समझ सकें। अगर उन्हीं किताबों को फ़ारसी रस्मख़त में लिखा जाय तो वह ऐसी ख़ालिस हिंदुस्तानी ज़बान बन जायगी जिसको रायज होते देखने की मेरी दिली ख़्वाहिश है।" (उर्दू, जुलई मन् १९३८ ई०. वही पृ० ५१९-५२३)

हिंदी, उर्दू और हिंदुस्तानी के विषय में लेफ़्टनैंट गवर्नर जनरल बहादुर की जो राय है वह बहुत कुछ नयी तुली और सटीक है। बड़े बड़े उर्दू के हामियों को चाहे वह अप्रिय भले ही हो पर वह है बिल्कुल खरी और सच्ची। हिंदुस्तानी के प्रेमियों के लिये भी वह कुछ कड़ी हो सकती है पर वह है सचमुच देश की मिलीजुली भाषा हिंदी याने हिंदुस्तानी। आईनों के प्रसंग में पाठक देख चुके हैं कि वहाँ हिंदुस्तानी भाषाके साथ सर्वत्र विधान है नागरी लिपि का और अब ७० वर्ष बाद पाठक देखते हैं कि हिंदुस्तानी भाषा का अर्थ हो गया फ़ारसी लिपि में लिखित चलित हिंदी। हिंदुस्तानी के लिये गोया लाजिम हो गया कि वह फ़ारसी और सिर्फ़ फ़ारसी लिपि में ही लिखी हो। हिंदुस्तानी भाषा के लिये यह फ़ारसी लिपि की कैद क्यों लग गई, कुछ इसका भी इतिहास है। किंतु यहाँ उस इतिहास की गवेषणा में मग्न हो जाना ठीक नहीं। यहाँ तो इतना ही पर्याप्त है कि वास्तव में यह अंगरेजी सरकार की देख रेख तथा कूटनीति का परिणाम है कि अब हिंदुस्तानी का अर्थ हो गया फ़ारसी लिपि में लिखित चलित हिंदी। हिंदी को हिंदुस्तानी बनने के लिये फ़ारसी लिपि को ठीक

उसी तरह अपनाना पड़ा जिस तरह शरीफ बनने के लिये किसी हिंदू को पाजामा । हिंदुस्तानी का फारसी वेश में सामने आने का नतीजा यह हुआ कि वह दरवारी उर्दू का द्योतक होगई और उसकी ओट में न जाने किस हिंदुस्तानी जवान की पैरवी की गई । आँख के अंधे और कान के पूरे साहवों ने तो उसी बहुरंगी या बनावटी उर्दू का गुणगान किया, परंतु श्री केम्बेल जैसे मर्मज्ञ को यह अंधेरखाता खला और उन्होंने स्पष्ट घोषणा कर दी कि वस्तुतः उर्दू कोई देशभाषा नहीं । हम जिस भाषा को हिंदुस्तानी नाम से याद करते हैं वह और कुछ नहीं फारसी खत में लिखी सरल और सर्वप्रिय हिंदी ही है । हिंदी ही हिंदुस्तान की 'आमफहम' ज़बान अथवा राष्ट्रभाषा है । बिहार में भी उसी हिंदी याने हिंदुस्तानी की शिक्षा होनी चाहिए जिसकी युक्तप्रांत में हो रही है ।

श्री केम्बेल की सत्यनिष्ठा अति सामान्य या फसली न थी । उसकी नींव ठोस, दृढ़ तथा गहरी थी । किसी झोंके से वह हिल नहीं सकती थी । निदान उन्होंने स्पष्ट निर्देश कर दिया कि—

“मैंने ऊपर जो कुछ हिदायत दी है उनकी तामील सरकारी ओहदहदारों पर आयद होती है ताकि वह अपने दफ़्तर में सिवाय मुरब्बजः ज़बान के दूसरी ज़बानका इस्तमाल न होने दें सिवाय अंगरेज़ी ज़बान के । अंगरेज़ी ज़बान जिन दफ़्तर में इस्तमाल होती है वहां वह अलाहालः रहेगी । मुझे तबका है कि हाईकोर्ट भी इस बारे में हमारा हाथ बटायगा । मुझे पूरा यकीन

हैं कि हाईकोर्ट जज मेरी तरह देसी ज़बानों के ग़लत इस्तमाल के खिलाफ़ होंगे" (वही पृ० ५२४)

किंतु हुआ क्या, जरा इसे भी सुन लीजिए—

"These orders were reiterated in 1874, and 1875, and it was directed that all processes, notifications, and proclamations should be made in Hindi; that official records should be kept in Hindi; that petitions should be received, at the option of the presenters in the Hindi or Urdu character; and that a knowledge of the Hindi character should be insisted on in the case of Police ministerial officers. The orders were disregarded and defied for several years by the use in official documents in Behar." Accordingly in the middle of 1880, he directed that this character should be exclusively used from the 1st of January, 1881, throughout the Patna and Bhagalpur Divisions, and forbade the issue from the courts or the reception by the courts of any document, in the Persian character, except as exhibits." (Court Character and Primary Education, 1897, Indian Press P. 35. 6)

खैर, सर जार्ज केम्बल और सर ऐशली ईडन की कृपा और कोशिशों से बिहार में हिंदी लिपि का प्रचार कचहरी के बाबुओं और मुंशियों में तो हो गया । पर

“उर्दूदाँ तबक्के ने बहुत कुछ हाथ पाँव मारे और अपनी सी कोशिश की, लेकिन कुछ सुनवाई न हुई। चार बार यह मसलह लेजिसलेटिव कौंसिल में आया और चारों बार नाकामी हुई। मुल्क की वदनसीबी कि इसे मज़हबी, सयासी और फिरक़ःदारी रंग दिया गया और एक मामूली से मुसामिलः ने जो बअसानी तै हो सकता था हमारी शामत आमल से एक नागवार सूरत एख़्तयार करली” । (उर्दू, जुलाई सन् १९३७ ई० पृ० ६५४)

उर्दू के भाग्य और देश के दुर्भाग्य से भारत में एक ऐसी संस्था ने जन्म ले लिया जिसका लक्ष्य ही अहिंदी हो गया । उसके अथक प्रयत्न से

“आख़िर ग़ालबन् सन् १९२९ ई० में हुकूमत ने एक एलान के ज़रिए से तेरह साल के लिये बतौर तजरबः सिर्फ़ किस्मत पटनः की दीवानी अदालतों में उर्दू रस्मख़त के इस्तमाल की इजाज़त दी । हामियान उर्दू इससे मुतमैयन न हुए सौर बराबर मुतालिबः करते रहे कि फ़ौजदारी अदालतों वग़ैरह नोज़ सूबः बिहार के और हिस्सों में भी उर्दू रस्मख़त को एख़्तयारी रस्मख़त करार दिया जाय ।

“मई सन् १९३७ ई० में हुकूमत ने इन मुतालिबों को किसी क़दर तरमीम के साथ मंज़ूर कर लिया और यह करार पाया कि अज़ियाँ और बयानात तहरीरी वग़ैरह उर्दू हिन्दी दोनों ख़तों में दाख़िल किए जायं याने यह कि अगर अज़ी उर्दू में है तो उसकी नक़ल हिंदी में, और अगर हिंदी में हो तो उसकी नक़ल उर्दू में हो । अल्बत्तः संथाल परगनः और किस्मत छोटानागपुर को यह रिआयत हासिल न हुई ।

“हामियान हिंदी की तरफ़ से इसकी बड़ी मुख़ालिफ़त हुई और हुकूमत

ने दूसरा एलान शायी किया जिसके रू से एलान साबिक मंस्ख हो गया और यह हुक्म जारी हुआ कि उर्दू रस्मखत कुल अदालतों और सरकारी दफ्तरों में जहाँ जहाँ पहले कभी रायज था, एख्तयारी रस्मखत होगा। किस्मत छोटानागपुर और संधाल परगनः इस हुक्म से मुस्तसना हैं।

“इसके बंद रोज़ बाद ही हुक्मत की तरफ़ से एक एलान शायी हुआ कि अगर कोई अर्जों या तहरीर बयान उर्दू में दाखिल हो तो फ़रीक़ मुख़ालिफ़ के मुतालिवे पर उसे उसकी हिंदी नक़ल मिलनी चाहिए। इसका मतलब आम तौर पर यह समझा गया कि यह रियायत सिर्फ़ हिंदीवालों के लिये है। उर्दूवाँ इससे महसूस रहेंगे। इस ग़लतफ़हमी को रफ़ा करने के लिये १३ जुलाई सन् १९३७ ई० को एक और एलान शायी हुआ जिसका मंशा यह था कि यह रियायत सिर्फ़ हिंदीवाँ फ़रीक़ ही के लिये नहीं बल्कि इसमें उर्दूवाँ भी शामिल हैं। लेकिन यह मामलः हुक्मत के तै करने का नहीं है। हाईकोर्ट इसका फैसला करेगा जिसकी तबज़ह इस तरह मुनातिफ़ कराई गई है”,
(उर्दू, जुलाई सन् १९३७ ई० पृ० ६५४-५)

हाईकोर्ट और काँग्रेसी सरकार के फैसलों की ताक में लगा रहना उर्दूवालों का काम है। क्योंकि उर्दू ही एक ऐसी बनावटी ऊपरी जवान है जो किसी सरकार की सहायता के बिना एक पग भी आगे बढ़ नहीं सकती। फिर वह सहायता चाहे काँग्रेसी सरकार की हो चाहे निजाम हैदराबाद की, मिलनी अवश्य चाहिए उर्दू को। उस उर्दू को जो कभी हिंद की होकर रहना चाहती ही नहीं। खैर, कहना तो हमें यह है कि सन् १८३७ ई० से लेकर आज तक कभी उर्दूवालों ने इस बात की तनिक भी चिंता न की कि

कचहरी की भाषा सचमुच उर्दू हो जाय। उर्दू का प्रयोग जानबूझ कर केवल यह दिखाने के लिये किया गया है कि उर्दू के सच्चे सपूतों ने भी बराबर इस बात का ध्यान रखा है कि उनकी जवान सचमुच एक साफ सुथरी जवान हो, कुछ अरबी, फारसी की बेमेल 'दोशली' नहीं। यदि यकीन न हो तो कचहरी या किसी दफ्तर की जवान को किसी सच्चे उर्दू के उस्ताद को दिखाइए और फिर देखिए कि उनकी राय क्या है। उर्दू के फर्सीह और नामी लेखकों की राय में भी जो जवान जवान ही नहीं ठहरती वही आमफहम क्यों कही जाती है और उसी की रक्षा के लिये पूरे १०० वर्ष से इतना बलवा क्यों मचाया जा रहा है, कुछ इसकी खबर है ? यदि हाँ, तो फिर इस बात पर ध्यान ही क्यों नहीं दिया जाता कि कचहरियों और दफ्तरों की भाषा को एकदम हिंदुस्तानी याने आमफहम बना दिया जाय ? क्यों बराबर जनता की खरी और निष्पक्ष माँग को 'साम्प्रदायिक' कहा जाता है और ज्ञानगून्य दुराग्रह को ठीक माना जाता है ? सांकेतिक शब्दों को छोड़िए। उनके आम होने में किसी को संदेह नहीं। पर क्या उनके लिखने की तरकीब भी आम है ? क्या हम उसे बिगड़ी फारसी की भोंडी नकल नहीं कह सकते ? यदि नहीं, तो हमारा निवेदन है कि बिना निदान के दवा कैसी ? रोग का पता नहीं पर दवा जरूर हो ! कैसी बढ़िया नीति है ?

बिहार की काँग्रेसी सरकार जिस जवान का सत्कार कचहरियों में कर रही है और जिसकी रक्षा के लिये डाक्टर मौलाना

अद्वुल हक सरीखे जाहिरी हिंदुस्तानीपरस्त जी जान से तुले हुए हैं उसके कुछ नमूने ये हैं—

- (१) नोटिस बनाम नावालिग मुद्दालेह और वली वनिस्वत दर्खास्त वास्ते दहाला वली की वली बगरज मोकदमे के ।
- (२) वही रोज वास्ते इन्फेसाल नातिक मुवदमा हाजा के मुऐयन हैं ।
- (३) कुरकी कबले तजबीज साथ हुक्मे तलबी जमानत वास्ते अदाय डिगरी के ।
- (४) जिनको एतराज वनिस्वत किसिम या तायदाद हकीयत जो दावी किये हुए मजकूर मुवाफिक तफसील जैल के हो उसको चाहिए कि बयान तहरीरी अपने उजुरों का दे ।
- (५) आइनदा वास्ते समायत मोकदमे के मोकर्र की गई लेहाजा बजरिए इसके इश्तेहार दिया जाता है कि शखसे मोतवफा का अगर दूसरा कोई शखस वारिस हो या दूसरा कोई शखस उसके मैतरके की मुस्तहक हो या अगर कोई शखस सापेल का इस्तदोआए पर ऐतराज करना चाहता है तो वह तारीख मोकर्र मजकूर में खुद या बजरिए वकलाए के हाजिर होकर एतराज अपना पेस करे और तारीख मजकूर का अपना दस्तावेज और गवाहान जो वह अपने एतराज का ताईद में पेश करना चाहता हो पेश करने पर आमादे रहे ।

यह है बिहार की काँगरेसी सरकार की वह भाषा जो आम-

पहम हिंदुस्तानी है, जिसको हिंदुस्तान का बच्चा बच्चा समझता है। यदि आपने कहीं इसके विरोध का नाम लिया तो आप मुई संस्कृत के हामी साबित कर दिए गए और आपको राष्ट्र-द्रोही होने का फतवा चट नसीब हो गया: किंतु आज से डेढ़ दो सौ वर्ष पहले कहीं इस तरह की जवान का निशान भी न था। कंपनी सरकार की हिंदुस्तानी कुछ और ही थी। उसका एक नमूना आपके सामने है। जरा ध्यान दीजिए और दोस्तों की राय भी ले लीजिए। साथ ही भूल न जाइए कि यह वह हिंदुस्तानी है जो फारसी की सरकार में दाखिल होने जा रही है। वह है—

“मैं फलाना रहनेवाला फलानी जगह का हूँ जो फलाना फरयादी रहने-वाला फलानी जगह का फलाने असामी रहनेवाले फलानी जगह के नाम में नालिश की अरजी गुजरानी और मुझको अपने मोकदमे का गवाह मोकरर किया है इसलिए एकरार करता हूँ वो मोचलका लिख देता हूँ के फलानी तारीख फलाने जिले या शहर के मजिसटरट साहेब के हुजूर में हाजिर होकर गवाही दूंगा और जिस सूरत में के हाजिर न हूँ जेतना डाँड मुझपर ठहरे जिसके देने का हुक्म मजिसटरट साहेब की तरफ से हो और जेतना खरच के मेरी गैरहाजिरी से सरकार की तरफ से पाया जावे वह सब अपने जिसमे पर लाजिम समझूँ इसलिए यह दस्तावेज मुचलके के तौर पर लिख दी के वकत पर काम आवे। लिखा तारीख फलानी सन फलाना मोताबिक फलाने का” (अँगरेजी सन् १८०७ साल ९ आईन १५ दफा ३ तफसील)

सोचने और समझने की बात है कि ‘फारसी’ के राज्य में जिस हिंदुस्तानी का बोलबाला था वही हिंदुस्तानी आज ‘हिंदु-

स्तानी' के राज्य में रसातल क्यों भेजी जा रही है और क्यों उर्दू के नामधारी लोग सदा से उसका विरोध कर एक ऐसी बनावटी भाषा की ईजाद में लगे हैं जो वास्तव में कहीं की भाषा नहीं बल्कि उनके दिमाग का खलल और इस्तयाज का फसाद है। अदालत की सरकारी जवान के इतिहास पर ध्यान दीजिए और प्रत्यक्ष देख लीजिए कि उर्दूवालों का रुख किधर है, फारसी-अरबी के प्रचार की ओर अथवा ठेठ बोलचाल की ओर ? हिंदुस्तानी हिंदुस्तानियों की चीज है, दूसरों की नहीं। जो आज भी अपनी पीढ़ी का पता किसी बाहर के भूखंड या टुकड़े से लगाते हैं और कल तक अपने को हिंदुस्तानी तक कहने में लजाते थे वे भला हिंदुस्तानी को कब अपना सकते हैं। उनका दृष्टिदोष उन्हें कब साफ देखने देगा ? मजहब का नाम तो व्यर्थ ही लिया जाता है सवाल तो 'इस्तयाज' और ठसक का है।

अच्छा होगा, प्रसंगवश थोड़ा 'हिंदुस्तानी' की उस परिभाषा पर विचार कर लिया जाय जो अंजुमन तरक्की उर्दू 'हिंदू' की देख रेख में अभी उस दिन पटने में गढ़ी गई है। बात यह हुई कि श्री बलदेव सहायजी ने २४ नवंबर सन् १९३६ ई० को सीनेट में देशभाषाओं को शिक्षा का माध्यम बनाने पर जोर दिया और फलतः हिंदुस्तानी की व्याख्या भी कुछ इस प्रकार की कर दी गई जिससे बिहार को कुछ महत्व मिल गया। उसमें कहा गया—

“हिन्दुस्तानी से इस दफा में वह ज़बान मुराद है जो बिहार के हिन्दू

मुसलमान आम तौर पर बोलते हैं और जो नागरी या उर्दू रस्म खत में लिखी जाती है।" (उर्दू, जुलई सन् १९३७ ई० पृ० ६५६)

विहार के विचार से तो इस परिभाषा में कोई दोष न था पर विहार की 'उर्दू कमेटी' की दृष्टि में यह खली। निदान उसने समूचे हिंद के उर्दू-प्रेमियों को जुटा कर निश्चित कर दिया कि—

"हिन्दुस्तानी से मुराद वह ज़बान है जो इस मुल्क की हिन्दू मुसलमान कौमों के मेलजोल और एक दूसरे की तहजीब से सुतामिर होने से बनी है; जिसे शुमाली हिन्द के बाशिन्दे आम तौर से बोलते हैं, और हिन्दुस्तान के दूसरे हिस्सों के रहने वाले समझते हैं; जो अरबी, फ़ारसी और संस्कृत के नामानूस लफ्ज़ों से खली है; और जो उर्दू, देवनागरी या किसी दूसरे रस्म-खत में लिखी जाती है।" (वही, पृ० ६६१)

हिंदुस्तानी की प्रकृत परिभाषा में 'कौम', 'तहजीब' और 'नामानूस' शब्द यों ही नहीं रख दिए गए हैं बल्कि वस्तुतः ये ही तीन गुण ऐसे हैं जिनसे भविष्य में हिंदुस्तानी की सारी सृष्टि होने वाली है। किंतु विकट प्रश्न उपस्थित यह हो जाता है कि जब कौमों और तहजीबों का मेलजोल हो गया और उसका एक रूप भी सामने आ गया तब उनकी अलग दुहाई देने की जरूरत क्या रही। परिभाषा में उनकी जरूरत क्यों पड़ी? यही बात 'नामानूस' पर भी लागू है। अब इस 'नामानूस' का फैसला कौन करेगा? देहली दरबार या लखनऊ सरकार? 'शुमाली हिंद के बाशिन्दे' या 'दूसरे हिस्सों के रहने वाले'? शहरों के 'नजीब' या गाँव के 'भैया'? भाई, सच्ची बात तो यह है कि यह 'तारीफ' नहीं

‘ताकीद’ है। इसमें इस बात पर जोर दिया गया है कि ‘कौम’ ‘तहर्जाव’ और ‘नामानूस’ की ‘इम्तयाज’ हिंदुस्तानी के लिये अनिवार्य है। अर्थात् हिंदुस्तानी वह जवान है जो इम्तयाजियों की कैद में रहे और कहीं भूले भटक किसी हिंदुस्तानी के यहाँ पहुँच जाय। वस, इसके आगे वह और कुछ भी नहीं है।

हिंदुस्तानी की जब एक निराली परिभाषा गढ़ ली गई तब इस बात की चिंता हुई कि उसका एक निराला शब्दकोष भी तैयार कर लिया जाय। बिहार की भूमि इसके लिये भी उपजाऊ दिखाई पड़ी। बिहार के माननीय शिक्षा-मंत्री डाक्टर सैयद महमूद की कृपा से २२ मार्च सन् १९३८ ई० को पटना विश्व-विद्यालय के सिंडिकेट के कमरे में एक बैठक हुई जिसके सभा-पति डाक्टर राजेन्द्र प्रसाद थे। उसमें हिंदुस्तानी के विषय में कहा गया कि—

“हिंदुस्तानी वह जवान है जो शुमाली हिन्द में मामूली बोलचाल में और आपस के मेल मिलाप के वक्त इस्तमाल की जाती है और जो हिन्दी और उर्दू की मुश्तरक बुनियाद है” (उर्दू, अपरैल सन १९३८ ई० पृ० ४५५)

बिहार की उदार ‘हिंदुस्तानी कमेटी’ की सच्ची लगन को ता देखिए कि तुरंत उसने एक ‘हिंदुस्तानी लुग़त’ का बीड़ा उठा लिया और चट उसका सारा भार सौंप दिया हिंदुस्तानी के विधाता डाक्टर मौलाना हक को। याद रहे यह वही मौलवी हक साहब हैं जिनकी कोशिशों से ‘अंजुमन तरक्की उर्दू’ कायम हुई और वह यहाँ तक पसरी कि उसके घर हैदराबाद में तो हिंदी और देश की

भिन्न भिन्न भाषाओं. विशेषतः मराठी और तैलंगी की जान के लाले पड़ गए और समूचे हिंद में उर्दू को आँधी छा गई। किंतु फिर भी उन्हीं के सकल हाथों में हिंदुस्तानी का भार सौंपा गया, उस हिंदुस्तानी का जो 'शुमाली हिंद' की मामूली बोलचाल की जवान है। मानो जन्मी हिंद में (हैदराबाद) वे इसी का अभ्यास करते रहे हों। कहा जाता है कि सकल खिलाड़ी दाव नहीं चूकता, फिर मौलाना हक ही क्यों चूकने लगे? वह भी उस समय जब उनके अगल बगल दाएँ बाएँ जामा मिट्टियः देहली और दार-उल-मुस-न्नफीन आजमगढ़ जैसी हिंदुस्तानीपरस्त संस्थाओं के प्राण बैठे हों। उन्होंने चट उसको अपने सिर आँखों पर ले लिया और अपनी हिंदुस्तानी नीति की स्पष्ट घोषणा भी कर दी। वह निष्पक्ष नीति है—

“जिसमें वह तमाम अरबी फ़ारसी लफ्ज़ आजाने चाहिए जो मुस्तनद हिन्दी मुसन्निफों ने इस्तमाल किए हैं, इसी तरह वह तमाम हिन्दी और संस्कृत अल्फ़ाज़ भी शरीक किए जायें जो मुस्तनद उर्दू मुसन्निफों के कलाम में पाए जाते हैं।” (वही, पृ० ४५७)

ध्यान देने की बात यहाँ यह है कि अब 'हिंदुस्तानी लुगात' के लिये हिंदू-मुसलिम-कौम का प्रश्न नहीं रह गया, बल्कि उसको हिंदी-उर्दू प्रश्न बना दिया गया। देखने में तो सांप्रदायिकता से जान बची, पर असलियत यह है कि इससे उर्दू का बड़ा भारी हित हो गया। वह कैसे, इसे भी देख लें।

दुनिया जानती है कि उर्दू के मैदान में आने और हरएक की

जवान पर चढ़ने के पहले मुसलमान जिस देशभाषा को अपनाते थे वह हिंदी ही थी। हिंदी ही में उनकी काव्यरचना भी चलती थी। उत्तर के मुसलिम कवियों की तो बात ही क्या, दक्खिन के बली नक ने हिंदी को महत्त्व दिया है। अब यदि 'हिंदुस्तानी लुग़त' के विधाता 'उर्दू मुसन्निफ़ों' की जगह 'मुसलिम मुसन्निफ़ों' कर देते हैं तो उनको उन सभी शब्दों को अपनाना पड़ेगा जो हिंदी के मुसलिम कवियों की रचनाओं में भरे पड़े हैं और जो आज भी देश के एक छोर से दूसरे छोर तक व्याप्त हैं। निदान मुसलिम मुसन्निफ़ों की कैद खोटी समझी गई। इसी तरह यदि हिंदू मुसन्निफ़ों की बात कही जाती तो उसमें ऐसे भी हिंदू शायरों की शायरी और कलाम आ जाते जो उर्दू की पाबंदी ही नहीं करते। रही 'मुस्तनद' होने की बात। उस पर जम कर विचार करना चाहिए और विहारी भाइयों तथा देशी अक्लमंदों को साफ साफ बता देना चाहिए कि इसका रहस्य क्या है और क्यों उर्दू के 'बली' मौलाना हक 'मुस्तनद' के साथ करसी सीझ रहे हैं, और बिहार की 'हिंदुस्तानी कमेटी' उनके साथ सत साध रही है। बात यह है कि मौलाना हक 'मुस्तनद' का रहस्य जानते हैं और 'हिंदुस्तानी कमेटी' उन्हीं की मनभावती एक हिंदुस्तानी संस्था है। फिर वह सत न साधे तो क्या करे ! उसका अपना भी तो कोई धर्म है ! शायद यही कि औरों के लिये अपने आपको मिटा दे !

'मुस्तनद हिंदी मुसन्निफ़ों' का मंत्र सदा से यही रहा है कि—

“ब्रजभाषा भाषा रुचिर कहै सुमति सब कोय ।

मिलै संस्कृत पारसी पै अति प्रगट जु होय ॥

ब्रज मागधी मिलै अमर नाग यवन भाखानि ।

सहज पारसी हू मिलै पट विधि कहत बखानि ॥”

(काव्यनिर्णय, भाषा लक्षण, सन् १७४३ ई०)

‘यवन भाखानि’ और ‘सहज पारसी’ आदि पदों के विषय में कुछ कहने की आवश्यकता नहीं रही। महात्मा गांधी से लेकर श्री जिन्ना तक सभी लोग आसानी से उन्हें समझ सकते हैं और सहूलियत के साथ देख सकते हैं कि वस्तुतः हिंदी के आचार्य किस प्रकार मुसलिम बातों को अपनाते हैं और वे किस जीवत के व्यक्ति हैं। हाँ, बिहार के प्रसंग में इस ‘मागधी’ की भी कुछ चर्चा हो जानी चाहिए। भाषा के क्षेत्र में बिहारी सज्जन किस दृष्टि से देखे जाते हैं, इसके कहने की कदाचिन् कोई आवश्यकता नहीं। उर्दू के लोग उनकी जवान से कितनी दूर रहना चाहते हैं, इसका कुछ पता शेख इमाम वरख ‘नासिख’ की उस करनी से लगाया जा सकता है जिसका परिचय उन्होंने अजीमाबाद (पटना) से भागते समय दिया था। बिहारियों के बीच रहने से उनकी जवान खराब हो रही थी। पर हिंदी का आचार्य भिखारीदास भाषा को कोई छुईमुई जैसी चीज नहीं समझता। उसकी दृष्टि में उसमें मागधी का भी उचित पुट दिया जा सकता है। भला कौन कह सकता है कि कितने दिनों से हमारे देश के आचार्य भाषा के ‘पटर्स’ में मग्न हैं और अन्य

भाषाओं के सुघर शब्दों को अपनाने में लीन हैं ! जिसे अपनी ही सुधि नहीं उसके चपलरव पर ध्यान ही क्यों दें ? उसे भी अपनी बकवास मिटा लेने दें । पर हाँ, भाषा की परंपरा तथा मर्यादा को उसके हाथ में सौंपने की क्रूर चेष्टा न करें । व्यर्थ में किसी शिष्ट और उदार भाषा पर प्रहार न करें । आखिर विश्व के अन्य भूभागों में भी तो मुसलिम बसते हैं ? उन्हीं का मजहब क्यों नहीं पकड़ते ? क्या हिंद के 'इस्तियाज़ी' मुसलमान फारस के फारसी मुसलमानों से बढ़कर फारसीभक्त या खुदापरस्त हैं ? हम तो नस्सपरस्ती को खुदापरस्ती के रूप में नहीं देख सकते । जो देख सकते हैं वे शौक से इसे मजहब की चीज समझें । हमें तो बस जवान का मजहब समझना है, 'इस्तियाज़' का मंत्र हरगिज नहीं ।

शाहजहानाबाद के 'उर्दू-ए-मुअल्ला' में जो 'ताजः जवान' ईजाद की गई उसकी प्रेरणा दक्खिन से हुई थी । कहा जाता है कि औरंगाबादी 'बली' के 'दीवान' ने दिल्लीवालों में यह हरकत पैदा कर दी कि शाह हातिम ने इस नई जवान में एक 'दीवान-जादः' की रचना कर डाली और देहली में एक नवीन ढंग की रचना का उदय हुआ जो आज उर्दू के रूप में प्रतिष्ठित और ख्यात है । अस्तु, आवश्यक यह हो गया कि कुछ दक्खिन के दोस्तों की करतूतों को भी देख लिया जाय और भोलीभाली जनता के सामने प्रत्यक्ष रख दिया जाय कि उनका लक्ष्य क्या है । 'मुस्तनद' और 'प्रिय' होने के लिये उन्हें क्या क्या करना पड़

रहा है। अच्छा होगा, इसके लिये भी औरंगजेब का समय चुना जाय और साफ साफ दिखा दिया जाय कि दरहकीकत 'हमारी जवान' किसके मुँह की जवान है।

आशा है आज भी काँग्रेसी सरकार को 'भूषण' याद होंगे और उनकी 'शिवा यावनी' तो हमारे कुछ दोस्तों को भूल ही नहीं सकती। पर हमारा उनसे नम्र निवेदन यह है कि कृपया एक बार उसी समय की शेख मुहम्मद 'नसरती' की रचनाओं पर भी गौर करें और फिर देखें कि मामला क्या है। प्रसंग भाषा का है। अतएव उसी के बारे में 'नसरती' की राय सुन लीजिए, और कुछ देख भी लीजिए कि आखिर क्यों, कौन सा दावा पेश किया जा रहा है। उसका कहना और सदर्थ कहना है कि—

“दखिन के शाअराँ की मैं रविश पर शेर बोल्या नहीं।

हुआ क्या ? सब गुज़र गए तो देखो हाज़िर दो दफ़्तर हैं।”

(उर्दू, अक्टूबर सन् १९३४ ई० पृ० ९३०)

अच्छा ! तो आप की 'रविश' क्या है ? जरा सुन लीजिए—

“दखिन का किया शेर जों फ़ारसी।” (वही, पृ० ९३३)

लेकिन

“फ़साहत में गर फ़ारसी खुश कलाम, धरे फ़ख़ हिन्दी बचन पर मुदाम।
वगर शेर हिन्दी के बाज़े हुनर, न सकते हैं ल्या फ़ारसी में सँवर।
मैं इस दो हुनर के खुलासे को पा, किया शेर ताज़ः दोनों फ़न मिला।”

(वही, पृ० ९३३)

शेख मुल्ला नसरती की यह 'फारसी रविश' और उनका यह 'ताजः शेर' पुकार पुकार कर गोहार लगा रहे हैं कि वे खुदबखुद पैदा होने नहीं दिए जाते बल्कि जबरदस्ती पैदा किए जा रहे हैं। सो भी सिर्फ इसलिये कि 'दक्खिनी' का दक्खिनीपन कहीं खड़ा न रह जाय और इसका दफ्तर फारसी से अछूता रह जाने के कारण नगण्य हो कहीं नष्ट न हो जाय।

'नसरती' का पता अभी तक बहुतों को नहीं है, पर उर्दू के बाबा आदम 'वली' को कौन नहीं जानता ? 'सरस्वती' अक्टूबर १९३८, के पाठक उनकी 'हिंदी' से कुछ न कुछ अभिज्ञ हो चुके हैं। उनको इस बात का पूरा पूरा पता हो गया है कि किस प्रकार ईरान और तूरान में प्रसिद्ध होने के लिये 'वली' आगे बढ़ रहे थे और अंत में शाह शादउल्लाह गुलशन की नसीहत से खासे फारसी बन गए। शाह साहब ने उनसे एक रोज बजात खुद फरमाया—

“ई हमः मजामीन फारसी कि बेकार उप्रतादह अन्द दर रेखतः बकार बबर। अज तू कि मुहासिबः ख्वाहिद गिरफ्त।”

“यह इतने सारे फारसी के मजमून जो बेकार पड़े हैं उनको अपने रेखते में इस्तमाल कर। कौन तुझसे जायज़ः (हिसाब) लेगा।” (उर्दू, अपरैल सन् १९३७ ई०, पृ० १७९)

'नसरती' ने अपने आप ही यह प्रयत्न किया कि 'दक्खिनी' हिंदी को 'फारसी की रविश' पर ढाल दिया जाय और 'वली' ने शाह 'गुलशन' के आदेश से फारसी 'मजामीन' को अपनाने की

चेष्टा की। नतीजा आप के सामने है। दक्खिनी हिंदी न रह फारसी होचली।

‘फारसी रविश’ और ‘फारसी मजामीन’ के आ जाने से फारसीवालों को ‘दक्खिनी’ में भी कुछ दिखाई देने लगा, और शाह हातिम जैसे उस्ताद ने भी रेखता में कुछ कहना शुरू कर दिया। पहले तो उनके सामने ‘बली’ का आदर्श था पर बाद में उन्होंने अपना आदर्श बदल दिया और घोर शब्दों में घोषणा कर दी कि—

“व रोज़मरः देहली कि मिरजायाने हिन्द व फ़सीह गोयाने रंद दर मुहावरः दारंद मंज़ूर दानिस्तः ।”

खैर, अभी तक गनीमत थी। मिरजा और फ़सीह लोगों की जवान समझो जाती थी। उसका घर तो कहीं था। पर इसके आगे शाह हातिम साहब कुछ और भी पते की बात फरमा जाते हैं और साफ इशारा कर देते हैं कि अब ‘उर्दू-ए-मुअल्ला’ में क्या होनेवाला है। जरा मुनिप तो सही, कैसी नफ़ीस बात है—

“सिवाय आँ, ज़वान हर दयार, ता बहिन्दवी, कि आँरा भाका गोयन्द मौक्कूफ़ नमूदः फ़क़त रोज़मरः, कि आमफ़हम व ख़ासपसंद वूदः, एफ़्तियार करदः ।” (दीवानज़ादः का दीवाचः सन १७५५ ई०)

सोचने, समझने तथा विचार करने की बात यह है कि इससे कुछ ही दिन पहले अर्थात् सन् १७४ ई० में आचार्य भिखारीदास ‘यवन भाषा’ तथा ‘पारसी’ को सहज रूप में अपनाने रहने की

अनुमति देते हैं और इधर ऊर्ध्व के मुस्तनद मुसन्निफ यह राय कायम करते हैं कि

“ज़बान हर दयार, ताबहिन्दवी, कि आँरा भाका गोयन्द मौक्कूफ नमूदः ।”

वेचारी ‘हिन्दवी’ और ‘भाका’ ने क्या अपराध किया था कुछ इसका भी पता है ? क्या रोजमर्रा या बोलचाल का होना भी कोई अपराध है ? यदि नहीं तो शाह हातिम के इस प्रकोप का कारण क्या ? यदि हाँ, तो हिन्दुस्तानी के लिये बोलचाल की दुहाई क्यों ? सुनिष सैयद इंशा का फरमान क्या है और हिंदू किस हैसियत के जीव हैं । उनका उल्लास है—

“बर साहेब तमोज़ान पोशीदा नेस्तकि हिन्दुआन सलीक़ा दर रफ़्तार व गुफ़्तार व खोराक़ व पोशाक़ अज़ मुसलमानान याद गिरफ़ता अन्द । दर हेच मक़ाम कौल व फ़ैल ईहाँ मनात एतवार नमी तवानद शुद । बिलजुमला जमयेकि दर शाहजहानाबाद मीवाशन्द दो फिरक़ा अन्द । बाज़े बसुहवत मुसलमानान रसीदा व बाज़े महरूम माँदा । फिरक़ा अब्बल अज़ गुफ़्तन दया व क़ृपा बमाने मेहरबानी व रिच्छा, बाराय मक़सूर व तशदीद जीम फ़ारसी वा हाय मुत्तहद ग़दता, बमाने निग़हबानी ।” (दरियाये लताफ़त, अंजुमन तरक्की उर्दू, १९१९ ई०, पृ० ६)

हिंदुओं की ढिठाई और हठधर्मी तो देखिए कि चलना फिरना, बोलना चालना, खाना पीना, ओढ़ना बिछाना सब कुछ तो सीखा मुसलमानों से, पर दीन और मजहब की बातें न जाने कहाँ से सीख लीं और मुसलमानों के संसर्ग में अच्छी तरह आ जाने पर भी कुछ ऐसे के ऐसे ही बने रह गए ‘कि किसी भी बात

में इनका कौलकल एतवार के काबिल नहीं' हुआ। होता भी कैसे ? 'हिंदवी' और 'भाका' को मार भगाने पर भी तो हठी हिंदू उर्दू के फसीहों से मेहरवानी के लिये 'कृपा' और 'दया' का ही व्यवहार करते थे। 'कृपा' और 'दया' ! मुई संस्कृत के शुद्ध तत्सम !! इसी से तो सैयद इंशा को यह धोर फतवा देना पड़ा कि—

“व मतलब अजों तूल मकाल ई बुदा अस्त कि मुहावरा उर्दू इवारत अज गोयाइये अहल इसलाम अस्त ।” (वही० पृ० १५)

अच्छा, यही सही ! सही उर्दू अहल इसलाम की ही सही । लेकिन नहीं। इसलाम के भीतर भी तो बहुत से कुँजड़े कवाड़े और वेहने भर गए हैं। फिर उनकी जवान सनद कैसे हो सकती हैं। सनद के लिये तो कुछ और ही होने की जरूरत पड़ती है। चुनांचः सैयद इंशा साफ साफ बता देते हैं कि—

“सिवाय बादशाह हिन्दुस्तान कि ताज फसाहत बर सर ओ मंजबद, चन्द अमीर व मुसाहिब शाँ व चन्द ज़न काबिल अज किस्म बेगम व ख़ानम व कसबी हस्तन्द, हर लफ्ज़े कि दरिहा इस्तमाल याफ़्त ज़वान उर्दू शुद न ई कि हरकस कि दर शाहजहानाबाद मीबाशद हरचि गुफ़्तगू कुनद मोतबर बाशद ।” (वही० पृ० ६४)

मुस्तनद उर्दू के लिये जिन चंद लोगों का उल्लेख किया गया है उनके लिये भी अभी एक शर्त बाकी है। कोई 'बादशाह' या 'अमीर', या 'मुसाहिब', या 'बेगम', या 'ख़ानम', या 'कसबी' होने से ही जवान के लिये प्रमाण नहीं हो सकता। इसके लिये तो असल शर्त यह है कि वह कुलीन हो और उसके माता-पिता

पकै शाहजहानावादी हों। वहीं की पाक खाक से बने हों। तभी तो सैयद ईशा साफ फरमाते हैं—

“लेकिन असलश शर्त अस्त कि नजीब बाशद याने पिदर व मादरश अज़ देहली बाशद दाख़िल फ़ुसहाय ग़दत।” (वही० पृ० ६६)

सैयद ईशा की ‘मुस्तनद उर्दू’ की कसौटी खरी न उतरी। लखनऊ के चमक उठने पर उसकी छवि मारी गई। वह मंसूख कर दी गई और उसकी जगह उस जवान की कठपुतली खड़ी की गई जिसमें ‘आँख’ की जगह ‘चश्म’ और ‘कान’ की जगह ‘गोश’ दिखाई देने लगे। ‘नासिख’ की कृपा से लखनऊ ‘इस्क़हान’ हो गया और मुस्तनद उर्दू से सदा के लिये हिंदी को बिदाई मिल गई। ‘नासिख’ ने कड़ा नियम बना दिया कि—

“जिस लफ़्ज़ हिन्दी में अह उर्दू ने तसरफ़ करके लफ़्ज़ बना लिए हैं उनके सिवा हिन्दी लफ़्ज़ों का इस्तमाल जायज़ नहीं और जिस लफ़्ज़ में तसरफ़ न हुआ हो उसको इस्तमाल फ़सहा के मुताबिक बाँधना चाहिए।” (जलबये ख़िज़्र, हिस्सा दोयम, आरा, सन् १८८४ ई० और पृ० ३२९)।

और “चूँकि इसमें हर शब्द को दख़ल देना मुश्किल था इसलिये असूल इसका यह रखा कि फ़ारसी और अरबी अल्फ़ाज़ जहाँ तक मुफ़ीद माने मिलें हिन्दी अल्फ़ाज़ न बाँधो।” (वही, जिल्द अब्बल, पृ० ८४ फुटनोट)

‘नासिख’ का जादू सर पर सवार हो गया और—

“बाद गुदर के अह लखनऊ की सुहबतों ने तमाम हिन्द में असूल ज़बान लखनऊ को जारी कर दिया और देहली ने भी अपनी पुरानी गुदबी में नये नये पैबंद लगाए और बहुत सी पुरानी तरकीबों और पुराने मुहावरों को छोड़

कर लखनऊ की तरकीब अख्तियार कर ली जिसका एकरार...किसको नहीं। नख्खालों ने नख की और नझ्जवालों ने नझ की दुरुस्ती की। सरकारी स्कूलों में बावजूद 'क़वायद गिलकिस्त' और 'दरिया-ए-ख़ताफ़न' के नई किताब क़वायद उर्दू में नासिख़ के असूल पर लिखवाई गईं। अह अख़बार ने अपने अपने मुक़ाम पर इबारात का डंग दुरुस्त किया। गरज़ सब एक ही रंग में डूब गए।" (वही, दोयम पृ० ४६३)

अस्तु। अब तो यह कहने की जरूरत न रही कि शेख मुल्ला नसरती से लेकर शेख इमामबख्श 'नासिख' तक हम सभी उर्दू के मुस्तनद मुसन्निफों को एक ही जहाद में मशगूल पाते हैं। सभी हिंदी शब्दों को अपनी जवान से निकाल फेंकने की पाक कोशिश में हैं जो 'जात' के हिंदू हैं। उनका हाल बक़ौल खुद मौलाना हक यह है कि—

"उस वक़्त के किसी हिंदू मुसन्निफ़ की किताब को उठा कर देखिए। वही तर्ज़ तहरीर है और वही असलूब बयान है। इब्तदा में बिस्मिल्लाह लिखता है। हम्द व नात व मन्क़बत से शुरू करता है। शरई इस्तलाहात तो क्या हदीस व नस क़ुरान तक बेतक़ल्लुफ़ लिख जाता है। इन किताबों के मुतालः में किसी तरह मालूम नहीं हो सकता कि यह किसी मुसलमान की लिखी हुई नहीं।" (उर्दू, वही, जनवरी सन् १९३३ ई० पृ० १४)

फिर भी आज तक किसी भी हिंदू की जवान 'मुस्तनद' न मानी गई, बल्कि उलटे यह धौंस जमा दी गई कि—

"हिन्दुओं की सोशल हालत उर्दू-ए-मुअल्ला को उनकी भादरी जवान नहीं होने देती।"

खैर, इस प्रसंग को यहीं छोड़ तनिक यह भी देख लीजिए कि 'हिंदुस्तानी लुगात' के विधाता डाक्टर मौलाना अब्दुल हक के 'पंद्रह रोज़: अखबार' में इस 'कमेटी' के बारे में क्या प्रचार किया जा रहा है। दूर जाने की जरूरत नहीं। अभी अभी दावे के साथ उसमें कहा गया है कि—

“हिन्दोस्तानी ज़बान की जो तारीफ़ की गई है, उसमें साफ़ तौर से मज़कूर है कि यह ज़बान सिर्फ़ वही है जो शुमाली हिन्दोस्तान में आम तौर से बोली जाती है, जिससे अंदाज़ह होता है कि आजकल की हिन्दी को हिन्दोस्तानी नहीं समझा जाता। लेकिन डिक्शनरी मुस्तलहात और रीडरों की तरतब में इस हिन्दी को फिर तसलीम कर लिया गया है और कहा गया है कि दोनों ज़बानों से अल्फ़ाज़ लिए जायें। दिल के चोर को छिपाने की यह कोशिश हिन्दीनवाज़ों की तरफ़ से एक अरसः से हो रही है। कुछ इस क्रिस्म की सूरत इस कमेटी में भी नज़र आती है। बहरहाल उस ज़ेहनियत को देखते हुए जो हिन्दीपरस्तों में फैलती जा रही है और जिसकी नशोनुमा गांधी जी बड़े जोरशोर से कर रहे हैं, इस कमेटी से कोई खास उम्मीद वाबस्तः करना मुदिकल मालूम होता है।” (हमारी ज़बान, वही १ सितम्बर १९३९ ई० पृ० ११)

‘डिक्शनरी’ का कोई रूप तो अभी हमारे सामने नहीं आया पर भाग्यवश ‘महमूद सीरीज़’ की ‘रीडरों का दर्शन’ हो गया। उसकी रचना जिस हिंदुस्तानी ज़बान में हो रही है उसका नमूना देखिए। हम हिंदुओं की आदत हो गई है कि ‘राम’ ही से काम का आरंभ करते हैं और समझते भी हैं उन्हीं को एक आदर्श राजा।

इसलिये प्रमाण के लिये 'श्रीरामचंद्रजी' को ही ले लीजिए । उस 'सीरीज' में आपका नंबर ४० है । इसलिये किसी को किसी प्रकार की अड़चन भी न होगी, यह नंबर शामियों को अत्यंत प्रिय है । अच्छा, तो हमारी सच्ची हिंदी हिंदुस्तानी का नमूना यह है—

“बहुत पुराने जमाने की बात है कि अयोध्या में दशरथ नाम के एक राजा राज करते थे, उनके राज में रैयत बड़ी खुशी के साथ अपनी जिन्दगी बिताती थी । बादशाह इतने अच्छे थे कि वे कभी किसी को किसी चीज की तकलीफ न होने देते थे । सभी रियाया उनसे खुश थी । बादशाह के तीन रानियाँ थीं । तीनों के नाम कौशल्या, कैकेयी और सुमित्रा थे । ये तीनों रानियाँ इस तरह हिलमिल कर रहती थीं मानो तीनों अपनी ही बहन हों, सभी रियाया और रानियों को खुश देखकर बादशाह का भी दिल खुशी के मारे फूल उठता था ।” (श्रीरामचन्द्र जी पृ० १)

‘राजा’ और ‘प्रजा’ की जगह यदि ‘बादशाह’ और ‘रैयत’ को मिल गई तो कोई बात नहीं पर ‘सगी’ की जगह ‘अपनी’ को क्यों दे दी गई ? हैरान न हों बल्कि बोलचाल के मुहावरों को अच्छी तरह नोट कर लें । नहीं तो फिर कभी किसी दूसरे राज में यह बोली नसीब न होगी । देखिए तो सही, कितनी सटीक बोल चाल की ठेठ हिंदुस्तानी बानी है । आप कहते हैं—

“बादशाह ने इन्हें पढ़ाने के लिये एक गुरु बहाल कर दिया । गुरु जी सभी लड़कों के पढ़ाने के तरीके से पूरे वाकिफ थे । वे हर घड़ी इन्हें अच्छे रास्ते पर चलने की तालीम देते थे । कुछ ही दिनों में बादशाह के चारों बेटों ने सभी तालीम अच्छी तरह सीख ली ।” (वही पृ० २)

और तो और गुरु वशिष्ठजी की 'बहाली' तो गजब ढा रही है। न जाने किस अपराध में बूढ़े बाबा बरखास्त कर दिए गए थे ! 'तालीम सीख ली' भी कुछ कम नहीं है। 'तालीम' और 'बहाल' का ऐसा ताजा प्रयोग बिहारी हिंदुस्तानी के सिवा अन्यत्र कहाँ मिलेगा। 'तसल्ली' के लिये कुछ तसल्ली का हाल भी देख लें। 'उन्हें बल का काम करने के लिये तसल्लो' देते रहें: प्रोत्साहन कदापि नहीं। रही 'राजा' की बात। सो उसके विषय में नोट यह कर लें कि अति प्रचलित होने पर भी वह आमफहम नहीं है क्योंकि 'संस्कृतित' में भी उसका प्रयोग होता है और बहुत से लोग, यहाँ तक कि पक्के मुसलमान भी अपने आपको शान के साथ 'राजा' कहने में कोई हर्ज नहीं समझते। इसलिये यह जरूरी है कि राजा की जगह 'बादशाह' को चालू कर दिया जाय और कुछ दिनों में यह दिखा दिया जाय कि राजा दशरथ सचमुच राजा नहीं बल्कि 'बादशाह' थे। उन्हें राजा तो कट्टर हिंदीपरस्त कहने लगे हैं जो रातदिन फारसी, अरबी लफ्जों को निकाल फेंकने की चिंता में लगे रहते हैं।

पंडित सेवाधर झा की 'हिंदीनवाजी' और 'दिल के चोर को छिपाने की कोशिश' आपके सामने है। उसका परिणाम हिंदी के लिये कितना सुखद तथा हितकर है, इसके कहने की जरूरत नहीं। अब तनिक श्री अनीसुर्रहमान की लेखनी के मुँह से 'जगद्गुरु' की 'जबान' सुन लीजिए और भूल न जाइए कि यह जगद्गुरु शंकराचार्य की प्यारी जबान है। आप फरमाते हैं—

“हो बेशक ! हिन्दू धर्म के हिमाचल में तु यकीनी कबिलेनकरत है ।”
(जगद्गुरु और भंगी, नं० ३३ पृ० ६)

शंकराचार्य की जवान पर ‘मजहब’ की जगह ‘धर्म’ कैसे आ गया, यही आश्चर्य है । शायद ‘मजहब’ को ‘नकरत’ से पाक रखने के लिये । खैर, पंडितों की गुस्सगू भी देख लीजिए । कितनी आमकहम, कुदरती और सटीक है ! संतान, स्वर्ग और नरक को आज कौन समझता है !

“पंडित रामलाल—औलाद में सिवा रंज के कुछ नहीं मिलता ।

पंडित शामलाल—औलाद दुनिया को जहनुम बना देती है ।

पंडित करताकिशुन—औलाद दुनिया को जन्नत बना देती है ।”

(रंग में भंग, नं० ३७, मजिद मलिक, पृ० १२)

अच्छा, रीडरों के प्रसंग को अभी अलग रखिए और सरकार की सबी रीडरों को मैदान में आ जाने दीजिए । फिर देखिए कि बोलचाल की हिंदुस्तानी जवान क्या है । हिंदुस्तानी जवान का एक साहवार रिसाला ‘होनहार’ भी निकला है । कुछ उसकी बानगी भी लीजिए । ‘गीत’ का नाम तो आपने भी शायद सुना होगा । शायद इसलिये कि यह मुई संस्कृत का शब्द है, और इसका असली हिंदुस्तानी नाम है ‘तराना’ । पर हिंदियों की हठधर्मी तो देखिए । फुटनोट में (होनहार, मई पृ० ५२) ‘तराना’ का अर्थ दे दिया ‘गीत’; गोया ‘गीत’ ‘तराना’ से कहीं अधिक आमकहम है । ‘रहमत’ की जगह ‘कृपा’, ‘हुन’ की जगह ‘अमृत’, ‘जन्नत’ की जगह ‘स्वर्ग’, ‘जलवा’ की जगह

‘शोभा’ और ‘ऐवान’ की जगह ‘भवन’ का प्रयोग तो हिंदुस्तानी में हो नहीं सकता, पर हिंदुस्तानियों की समझ में आ जाने के लिये उनका प्रयोग आवश्यक क्या अनिवार्य है। तभी तो अर्थ में उनका विधान किया जाता है और फुटनोट की सृष्टि होती है। इस ‘क़ौमी तराना’ में ‘तराना’ क्या गजब ढा रहा है। यदि स्वर्गीय सर मुहम्मद इकबाल हिंदुस्तानी नरल से न होते तो हरगिज ‘हिंदुस्तानी वच्चों का क़ौमी गीत’ न लिखते और इस तरह अपना कोई और ही ‘तराना’ लिखते। ‘लंका से ता कोह-हिमाला’ इस ‘क़ौमी तराना’ का प्रचार अवश्य हो जाना चाहिए क्योंकि इसमें ‘धीपू’ और ‘पोरस’ ‘पैदा कर’ की प्रार्थना की गई है जिनके हारने की शान निराली है। जीतने का काम तो कभी हिंदुस्तान ने किया ही नहीं फिर उसके विजयी वीरों का उल्लेख वहाँ से हो ! कोई ‘अकबर’ या ‘अशोक’ कहाँ मिले !

हो ले, ‘होनहार’ भी हो ले। उसे होनहार पर छोड़ थोड़ा फिर ‘हिंदुस्तानी लुगात’ पर विचार कीजिए और कृपया भूल न जाइए कि यह वही हिंदुस्तानी है जो शुमाली हिंद में बोली जाती है, याने उर्दू है, हिंदी नहीं। अब इस ‘हिंदुस्तानी’ की ‘लुगात’ भी वही बना सकता है जो ‘उर्दू’ हो ‘हिंदी’ नहीं, ‘दरबारी’ हो घर-बारी नहीं, ‘सरकारी’ हो इम्दादी नहीं। अतः कोई कारण नहीं कि ‘हिंदुस्तानी डिवशनरी’ का सारा भार किसी उर्दू-परस्त को न सौंप दिया जाय और उसकी देखरेख उसका कोई हमदर्द न करे। किसी हिंदी-उर्दू की जरूरत तो तब होती जब

हिंदुस्तानी का कुछ निजी लगाव हिंदी से भी होता । हिंदी तो कल की 'हिंदूई' या पंडिताऊ चीज दहरी ! ठीक है । पर कृपया यह तो देखिए कि भारतीय भाषाओं के चित्रगुप्त सर जार्ज ग्रियर्सन जैसे भाषामनीषी क्या कहते हैं । जरा गौर से सुनिए, उनका कहना है कि—

"Hindi- A form of the Hindostani dialect of western Hindi. Widely spoken throughout Northern India."
(Linguistic Survey of India, Vol I. Part I. P. 454)

और उर्दू ? उसे भी नोट कर लें—Urdu-A form of the Hindostani Dialect of Western Hindi. It is generally written in the Persian character and is distinguished by the free use of words borrowed from Persian or Arabic."
(Linguistic Survey of India, Vol I. Part I. Introductory, 1927 P. 513)

सर जार्ज ग्रियर्सन का दावा सही हो या गलत, उससे हमारा कोई मतलब नहीं । हमें तो 'हमारी जवान' तथा 'हिंदुस्तानी लुगात' के विधाता डाक्टर मौलाना अब्दुल हक तथा उनके हम-जोलियों से यह जान लेना है कि जब हिंदुस्तानी बोलचाल की ठेठ भाषा है तब उसकी 'लुगात' के लिये 'मुस्तनद मुसन्निकों' की कैद क्यों ? क्या लोकगीतों से हिंदुस्तानी जवान का काम नहीं चल सकता ! निवेदन है नहीं, हरगिज नहीं । क्यों ? कारण प्रत्यक्ष है । वह वस्तुतः हिंदुस्तानी नहीं 'इस्तयाजी' चीज है जो

मेलामलाप से गायब हो जाती है और 'इस्तयाज' की सारी शेखी मारी जाती है। निदान, इस इस्तयाज की रक्षा के लिये 'मुस्तनद' की टकसाल जरूरी क्या अनिवार्य है। इसके बिना किसी इस्तयाजी जवान का जीवित रहना कठिन है। अतः जवान के पहुँचे हुए फर्कारों ने 'मुस्तनद' मुसन्निफों की कैद लगा दी; और किस सफाई से 'ठेठ' को 'उर्दू' की बाँदी बना दिया, मानो उर्दू के मुस्तनद मुसन्निफ सदा से 'गैवारी' के कायल रहे हैं, कुछ हिंदी-द्रोही फारसी अरबी के भक्त नहीं।

होता भी क्यों नहीं ? आखिर थे भी उक्त कमेटी में विराजमान—

- | | |
|------------------------------|-----------------------------|
| (१) डाक्टर राजेन्द्र प्रसाद | (७) मौलाना सैयद सुलैमान |
| (२) डाक्टर सच्चिदानन्द सिनहा | नदवी |
| (३) डाक्टर जाकिर हुसैन | (८) खाजा गुलामुस्सैयद |
| (४) डाक्टर ताराचंद | (९) प्रोफेसर नरेंद्र देव |
| (५) डाक्टर बाबूराम सक्सेना * | (१०) प्रोफेसर बदरीनाथ वर्मा |
| (६) मौलवी अब्दुल हक | (११) राजा राधिका रमण सिंह |

अब इन एकादश रुद्रों में क्या कोई ऐसा भी वीर है जो सचमुच दिलेरी के साथ यह दावा करे कि वस्तुतः वह हिंदी का

* पुस्तक छपते छपते समाचार मिला कि डा० बाबूराम सक्सेना ने उक्त कमेटी से न्यायपत्र दे दिया। इस साहस और न्यायप्रियता के लिये डाक्टर साहब को अनेक बधाइयाँ !

हिन्दू हैं और उसका सारा नहीं तो कुछ जीवन अवश्य ही हिंदी-हित में लगा है ? रहा उर्दू की बात । सो उसके विषय में सावधानी से नोट कर लें कि उसके सभी पेशवा वहाँ मौजूद हैं । डाक्टर जाकिर हुसैन जामा-मिहिया इसलामिया (देहली) के अध्यक्ष हैं, तो मौलवी अब्दुल हक अंजुमन तरकी उर्दू (हिन्दू) के सर्वस्व । मौलाना सैयद सुलेमान साहब 'दाहन्मुसन्नफ़ीन' (आजमगढ़) के प्राण हैं, तो ख्वाजा गुलामुल्सैयदैन मुसलिम यूनिवर्सिटी (अलीगढ़) के प्रतिनिधि । तात्पर्य यह कि यहाँ उर्दू अपने सभी स्तंभों पर विराजमान है और उनका सहारा पा रही है । कहना न होगा कि उक्त संस्था में कायस्थों की प्रधानता है—

“कायस्थ फ़ारसी और उर्दू की तालीम देते हैं । कायस्थ लोग फ़ारसी उर्दू पर उसी तरह कुदरत रखते हैं जैसे मुसलमान ।” (ख़तवान ग़ासी-द-तासी, अंजुमन तरकी उर्दू, हिंदू पृ० ६०८)

और स्थूणों की, जो देखने में हिंदी के आधार दिखाई दे रहे हैं पर हैं वास्तव में उर्दू-भक्त । अब उक्त महानुभावों में कितने ऐसे बच गए हैं जिनके संबंध में निश्चित रूप से कहा जा सकता है कि उनका संस्कार उनकी शुद्ध भाषादृष्टि का घातक नहीं है । याद रहे, सर जार्ज ग्रियर्सन जैसे भाषामर्मज्ञ तथा डाक्टर धीरेंद्र वर्मा (हि० भाषा का इतिहास पृ० ३७) ने भी स्पष्ट घोषित कर दिया है कि वस्तुतः उर्दू पढ़े लिखे मुसलमानों, देशी काश्मीरियों और कायस्थों की जवान हैं । काश्मीरियों को अलग रखिए, पर कृपया भूल न जाइए कि उर्दू पढ़े लिखे कायस्थों की अपनी जवान सी

रहो हैं। मसिजीवी तथा सरकारी होने के कारण उनका उर्दू (दरबारी) से भी गहरा संबंध हो गया था और फलतः आज भी किसी न किसी रूप में बना ही रह गया है। अब सर जार्ज ग्रियर्सन और डाक्टर धीरेंद्र वर्मा के प्रमाण पर उन लोगों को भी उर्दू में गिन लीजिए जो देखने में हिंदी दिखाई दे रहे हैं पर वास्तव में हैं मसिजीवियों की परंपरा में, अर्थात् उर्दू के हमदर्द। अतः विवश हो हमको मानना पड़ता है कि उक्त 'कमेटी' को हम किसी प्रकार भी शुद्ध 'हिंदुस्तानी' कमेटी नहीं कह सकते। हाँ, यदि कोई उसे प्रच्छन्न 'उर्दू' कमेटी कहना चाहे तो हम उसकी जवान भी खींच नहीं सकते। कारण, उर्दू के नामी पेशवा उर्दू को ही 'हिंदुस्तानी' के नाम से चालू करना चाहते हैं और उसी के लिए प्राणपण से प्रयत्न कर रहे हैं। यदि यकीन न हो तो 'हमारी जवान' के कारनामों को देखिए और अल्लामा सैयद मुल्लैमान साहब नदवी के व्याख्यानों को पढ़िए। अंजुमन तरको उर्दू (हिंद) के मुखपत्र 'उर्दू' का तो धर्म ही है 'उर्दू' का प्रचार करना। अतएव उसका उल्लेख ही व्यर्थ है। परंतु याद दिलाने और गौर करने की बात यह है कि उसी के प्राण मौलवी अब्दुल हक उक्त 'हिंदुस्तानी लुगात' के विधाता हैं जिसमें उर्दू के 'मुस्तनद मुसन्निफों' की सनद बटोरी जा रही है और एक तिलिस्म के द्वारा बात की बात में एक 'आमफ्रहम जवान' को 'खासपसंद' बनाया जा रहा है। क्यों न हो, आखिर उर्दू है भी तो दरबारी जवान ? फिर दरबार उसकी दस्तगीरी क्यों न करे ! और प्रजा उसकी

‘भगतिन’ क्यों न बने ! हम हिंदियों के लिये तो ‘यथा राजा तथा प्रजा’ की बात निराली नहीं है, यह तो हमारा एक सनातनी सत्य है, फिर आक्षेप कैसा ?

अस्तु । अधिक न कह कर अव स्पष्ट निवेदन यह कर देना है कि हम किसी प्रकार भी उक्त ‘कमेटी’ को साधु नहीं समझते, और न उन लोगों की ‘लुगन’ को ‘हिंदुस्तानी लुगन’ ही करार दे सकते हैं जो सचमुच हिंदुस्तानी का अर्थ उर्दू समझते और बोलचाल की ठेठ बोली को ‘मुस्तनद मुसन्निकों’ की विलायती कमेटी पर कसते हैं । हमारी ‘हिंदुस्तानी डिक्शनरी’ तो वह डिक्शनरी होगी जो ठेठ हिंदुस्तानियों के बोलों को ले कर आगे बढ़ेगी और उन सभी बोलचाल के अरबी, फारसी या विलायती शब्दों को अपने आप में समेट लेगी जो कभी के उसकी कैद में आकर उसके हो चुके हैं । वह तो ‘इस्तियाज़ी’ उर्दू की कैद में हरगिज नहीं रह सकती । उसे तो जी जान से ‘हिंदुस्तानी’ होना है और व्यक्त करना है सच्चे हिंदुस्तानियों के हृदय को । फिर वह किसी किताबी कीड़े की पावंद क्यों रहे ? क्यों न शुद्ध, खरे और सटीक हिंदुस्तानी शब्दों को चुने और गवाँरों की गवाँरी भाषा को भाषा की जान समझे ? किसी की ‘पेच’ में पड़ कर अपने सच्चे स्वरूप को भुला देना त्याग नहीं कायरता है । निदान, हमें सबके स्वरूप की रक्षा करनी चाहिए और देश में उस भाषा का प्रचार करना चाहिए जो सचमुच देशभाषा हो, किसी कठहुज्जत की कठपुतली या शैतानी गँठजोड़ नहीं ।

रहो ।
(दर
भी ।
प्रिय
उर्दू ने
वास्त
अतः
किस्
यदि
जवा
को ह
उसी
तो
मुलै

हक
मुस
बात
जा
फिर

केवल एक बात और, और विहारी हिंदुस्तानी का अंत ।
आखिर विहार की हिंदुस्तानी का होनहार क्या है ? अच्छा होगा
उसी के 'माहवार होनहार' से इसे भी देख लें । 'होनहार' का मुखचित्र
आपके सामने है । होनहार बच्चे कुछ पढ़ रहे हैं । क्या पढ़ रहे हैं
इससे कोई काम नहीं । वह सब इस बात की है कि उनके सामने
'लिखी' क्या है । 'लिपि' और 'खत' की हिंदुस्तानी तो 'लिखी'
बन गई, पर वह किताब लिखी किस 'लिखी' में गई, कुछ इसका
भी पता है ? अच्छा, न सही । पर इतना तो प्रत्यक्ष है कि वह
'लिखी' जिसके सामने है वह एक मुसलमान है और दूसरा
जो बगल से उस पर जम रहा है वह एक हिंदू है । याद रहे,
'हिंदुस्तानी' पर इतना जोर सिर्फ इसीलिये दिया जा रहा है
कि उसके प्रचार से देश में एकता स्थापित होगी । पर क्या
यह चित्र किसी एकता का द्योतक है ? जरा गौर से देखिए ।
मुसलिम बालक का लिबास क्या है ? उसे कट्टर लिबास
क्यों दिया गया है ? क्या उसके सिर पर गाँधी या अजमल
टोपी ठीक न उतरती ? क्या हिंदुस्तान ने गांधीटोपी को
कौमी टोपी के रूप में स्वीकार नहीं कर लिया है ? क्या
राष्ट्रपति राजेन्द्र बाबू और शिक्षा सचिव महमूद साहब इस
टोपी को पसंद नहीं करते ? यदि हाँ, तो 'होनहार' के मुखचित्र
में उसकी उपेक्षा क्यों ? क्या इसका भी कुछ भीतरी रहस्य है ?
क्या हमारा होनहार भी यही है ? अच्छा, यही सही । फिर विहार
सरकार स्पष्ट क्यों नहीं कह देती कि उसकी साधु दृष्टि में वह